

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232545**

UNIVERSAL  
LIBRARY









هذا كتاب

الكبريت الاحمر في بيان علوم الشيخ

الاكبر من تصانيف العالم العلّام

الفهامة عبد الوهاب

احمد بن علي الشفراوي

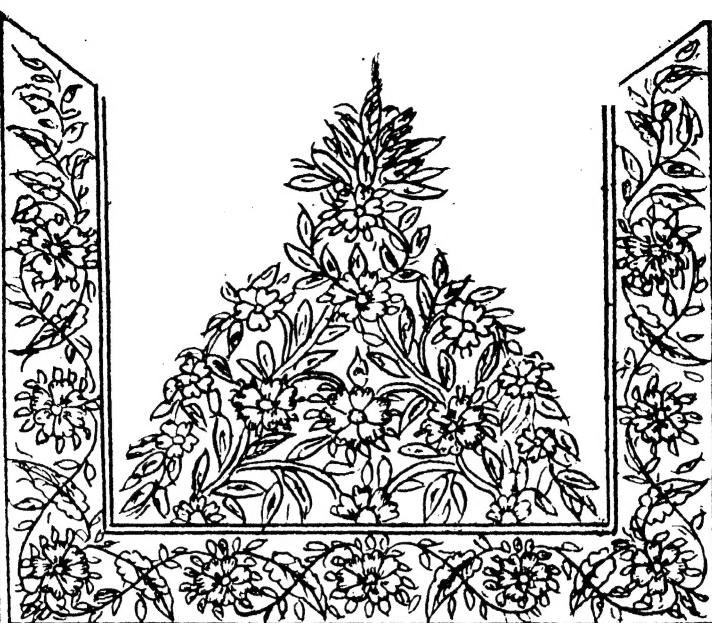
عفي الله عنه

بمنه

امين

٢٠٧  
٦-٦-١٢٤٢

٢



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى سائر  
الأنبياء والموسلين وعلى ألهم وصحبههم أجمعين وبعد فهذا كتاب نفيس  
انتخبته من كتابي المسمى بلوائح الأنوار القدسية الذي كنت اختصرت  
من الفتوحات المكية خاص فتممه بالعلم الأكابر وليس لغيرهم منه إلا  
الظاهر قد اشتمل على علوم وأسرار ومعارف لا يكاد يخطر على قلب  
الناظر فيه قبل رؤيته فيه وقد سميته بالكبريت الأحمر في بيان علوم  
الشيخ الأكبر ومردى بالكبريت الأحمر أكسير الذهب ومراد بالشيخ  
الأكبر محيي الدين بن العربي رضي الله تعالى عنه اعني ان مرتبة علوم  
هذا الكتاب بالنسبة لغيره من كلام الصوفية كمرتبة أكسير الذهب  
بالنسبة لطلق الذهب كما سنشير الى ذلك بما نقلناه عن الشيخ رحمه الله  
في ابواب فتوحاته والكبريت الأحمر يتحدث به ولا يرى لغزته وعلم  
يا اخي انني قد طالعت من كتب القوم ما لا احصيه وما وجدته كتاباً  
أجمع لكلام أهل الطريق من كتاب الفتوحات المكية لا سيما ما تكلم فيه  
من أسرار الشريعة وبيان منازل المجتهدين التي استنبطوا منها أقوالهم

فان نظريه محمد في الشريعة ازاد علما الى عمله واطاع على اسرار في وجوه  
 الاستنباط وعلى تقليد لا يصححه لم تكن عنده واذ نظريه مفسر القرآن فذلك  
 اوضح للاحكام النبوية فذلك ومتكلم فذلك ومحدث فذلك او تفوق فذلك  
 ومقري فذلك ومعتبر للناس فذلك او عالم بالطبيعة وصنعة الطب فذلك  
 او عالم بالهندية فذلك او نحوي فذلك ومنطقي فذلك او صوفي فذلك او عالم  
 بعلم حشر الاسماء الالهية فذلك او عالم بعلم الحرف فذلك فهو كتاب يفيد اصحاب  
 هذه العلوم وغيرها علوم لم تخطر لهم قط على بال وقد اشارنا في الاثر الى  
 علم منها في كتابنا المسمى اثني عشر الاغنيا على قطرة من بحر علم علوم الاوليا  
 فان علوم الشيخ كلها مبنية على الكشف والتعريف مطهرة من الشك والتعريف  
 كما اشار رضي الله تعالى عنه الى ذلك في الباب السابع والسبعين وثلاثمائة  
 من الفتوحات بقوله وليس عندنا بحمد الله تعالى تقليد الا للشارع صلى الله  
 عليه وسلم وبقوله في الكلام على الاذان واعلم اني لم اقر بحمد الله تعالى في كتابي  
 هذا قط امر غير مشروع وما خرجت عن الكتاب والسنة في شيء منه وبقوله  
 في الباب الخامس والستين وثلاثمائة واعلم ان جميع ما اتكلم فيه في مجالس  
 وتصانيفي انما هو من حضرة القرآن وخزانته فاني اعطيت مغايب الفهم فيه  
 والامداد منه كل ذلك حتى لا اخرج عن مجالسة الحق تعالى ومناجاة تكميله  
 وبقوله في باب الاسرار والنفث في الروح من وحى القدوس لكن ما هو  
 مثل وحى الكلام ولا وحى الاشارة والعبارة ففرق الوحي والالهام تكن  
 من اهل ذي الجلال والاكرام وبقوله في الباب السادس والستين وثلاثمائة  
 واعلم ان جميع ما كتبه في البقي ليس هو عن رؤية وفكر وانما هو عن نفث في وحى  
 على يد ملك الالهام وبقوله في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة جميع  
 ما كتبه وكتبه في هذا الكتاب انما هو من املاء الهي والقائري اوفنت روحا  
 في روح كياني كل ذلك بحكم الارث والانبياء والتبعة لهم لا بحكم الاستقلال  
 وبقوله في الباب التاسع والثمانين من الفتوحات والباب الثامن والاربعين  
 وثلاثمائة منها واعلم ان ترتيب ابواب الفتوحات لم يكن عن اختيار ولا عن  
 نظر فكري وانما الحق تعالى يملئنا على لسان ملك الالهام بجميع ما ينسطر  
 وقد تذكر كلاما بين كلامين لا تعلق له بما قبله ولا بما بعده وذلك شبيه

بقوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى بين ايات طلاق  
 ونكاح وعدة وفاة تتقدمها وتاخرها ويقولوه في الباب الثاني من الفتح  
 اعلم ان العارفين انما كانوا لا يتعبدون بالكلام على ما يوجبوا عليه فقط  
 لان قلوبهم عاكفة على باب الحضرة الالهية مراقبة لما يبرز منها فمما برز لها  
 امر بامرت لامثاله والفتنة على حسب ما حدث لها فقد تلقى الشئ الى  
 ما ليس من جنسه امثالا لامر بها ويقولوه في الباب السابع والاربعين  
 اعلم ان علومنا وعلوم صحابنا ليست من طريق الفكر وانما هي من الفيض  
 انتهى والله اعلم وانا اسألك الله العظيم كل ناظر في هذا الكتاب ان يصلح  
 ما يراه فيه من الزيف والتحريف عما لا يقولوه صلى الله عليه وسلم والله  
 في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه اذا علمت ذلك فاقول  
 وبالله التوفيق قال الشيخ رحمه الله في الباب الثاني من الفتح  
 في قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان الشعر محل الاجمال  
 واللفظ والرمز والتورية اي ما رزقنا محمد صلى الله عليه وسلم ولا لغزنا  
 ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شيئا آخر ولا اجملنا له الخطاب بحيث  
 لم يفهمه واطال في ذلك وقال فيه اقل درجات اهل الادب مع القوم  
 التسليم لهم فيما يقولون واعلامها القطع بصدقهم وما عكس هذا في القاموس  
 فخرمان وقال فيه الخلاف لا يصح عندنا ولا في طريقنا لان الكل ينظرون  
 كل شئ بعينه ومن هنا قالوا الكامل يكنى بابي العيون وقال في قوله  
 تعالى لا تدركه الابصار اى لا يبصار المجبوبة وهو اللطيف الخبير لطيف  
 بعباد حيث تجلى لهم على قدر طاقتهم ومضعفهم عن حمل ثقله الا قد  
 على ما تعطيه له لوهية وقال في قوله تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى  
 اليك وحيه اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى القرآن مجازا قبل  
 جبريل من غير تفصيل الايات والسور فقبل له ولا تعجل بالقرآن الذي عنده  
 قبل جبريل فتلقيه على الامة مجازا فلا يفهمه احد عنك لعدم تفصيله  
 وقل رب زدني علما اي تفصيل ما اجمل من المعاني في التوحيد والاحكام والادب  
 احكاما كما توهمه بعضهم فقد كان صلى الله عليه وسلم يقول اتركوا في ما ترككم  
 فاعلم ذلك وقال ايضا في الباب الثاني منها اعلم يا اخي انه لو كانت علوم

الوهب نتيجة عن فكر او نظر لا انحصرت في اقرب مدة ولكنهما موارد  
 تتوالى من الحق على خاطر العبد والحق تعاوهاب على الدوام فياض على  
 الاستمرار والمحل قابل على الدوام فاما يقبل الجهل واما يقبل العلم بحسب  
 جلاء امرأة قلبه وصدائها واذا صفى القلب حصل من العلم في اللحظة الواحدة  
 ما لا يقدر على كتابته في ازمته متطاولة لا تساع ذلك الفلك المتفقول  
 وضيق هذا الفلك المحسوس فكيف ينقضي ما لا يتصور له نهاية ولذلك  
 قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم وقل رب زدني علما واطال في ذلك  
 وقال في الباب الخامس اعلم ان ادم عليه السلام حامل للاسماء ومحمد  
 صلى الله عليه وسلم حامل لمعانيك الاسماء التي حملها ادم وهي المراد  
 بحديث او ثبتت جوامع الكلم وقال من اثنى على نفسه فهو امكن واتم ممن  
 اثنى عليه الا ان يكون المثنى هو الله عز وجل يحيى وعيسى في قول الله في حق  
 يحيى عليه السلام وسلام عليه وقول عيسى عليه السلام وسلام على  
 فعلم ان من حصل الذات فلا اسم تحت حكمه وليس كل من حصل الاسماء يكون  
 المسمى محسلا عنده ولذلك فضلت الصحابة علينا لانهم حصلوا الذات  
 وحصلنا نحن الاسم ولما راينا الاسم مراعاتهم الذات ضعف لنا الاجر  
 وايضا فاحسنت الغيبة التي لم تكن لهم فكان لنا تضعيف على تضعيف فحن  
 الاخوان وهم الاصحاب وهو صلى الله عليه وسلم الينا بالاشواق  
 وللعامل منا ايضا اجر خمسين ممن عمل بعملهم لكن من امثالهم لاننا  
 فافهم وقال في الباب السادس اكثر العقلاء يكلمهم يقولون عن الجمادات  
 لا يعقل فوقفوا عند بصرهم ولا امر عندنا ليس كذلك فاداجاهم عن  
 او ولي ان حجر اكلمه مثلا يقولون خلق الله فيه الحياة في ذلك الوقت  
 ولا امر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة سار في جميع العالم وقد ورد ان  
 كل شئ يسمع صوت المؤذن من رطب ويا بس يشهد له ولا يشهد  
 الا من علم ذلك عن كشف لا عن استنباط عن نظر واطال في ذلك  
 وقال في الباب السابع اعلم ان الانسان اخر جنس موجود من العالم الكبير  
 واخر صنف من المولودات قال واكمل الله لها خلق المولودات من الجمادات  
 والنباتات والحيوانات بعد ان خلق العالم الطبيعي باحد وسبعين الف سنة

ثم خلق الله تعالى الدنيا بعد ان انتهى من مدة خلق العالم الطبيعي باربعة  
 وخمسون الف سنة ثم خلق الآخرة اعني الجنة والنار بعد الدنيا  
 بتسعة الاف سنة ولهذا سميت آخرة لنا خلقها عن خلق الدنيا هذه  
 المدة وسميت الدنيا الاولى لانها خلقت قبلها ولم يجعل الله تعالى للجنة  
 والنار امدا ينتهي اليه بقاوها فلهما الدوام قال وخلق الله تعالى  
 طينة آدم بعد ان مضى من عمر الدنيا سبعة عشر الف سنة ومن عمر الآخرة  
 التي لانها تلهيها في الدوام ثمانية الاف سنة واطال في ذلك وقال  
 في الباب التاسع كان الجان في الارض قبل ادم بستين الف سنة قال  
 واول من سمي من الجن شيطانا واول من عصي وهو الحارث فابلسه الله  
 وابعده وليس هو باب للجن كما توهم لقما هو واحد منهم وهو اول  
 الاشقياء من الجن كما ان قابيل اول الاشقياء من البشر وقال في الباب الحاد  
 عشر بلغنا انه وجد مكتوبا بالقلم الاول على الاهرام انها بنيت والنسر  
 الطائر في الاسد وهو الان في الجدي يعني على ايام الشيخ محي الدين فاحسب  
 ما بينهما تعرف تاريخ عمارتهم انتهى ومعلوم ان النسر الطائر لا يتقل من برج  
 الى غير الام بعد مضى ثلاثين الف سنة قال الشيخ عبد الكريم الجيلي وهو  
 اليوم في الدلو فقد قطع نحو عشرين ابراج ولايتاني ذلك الا بعد ثلثماية  
 الف سنة انتهى قلت وسياتي في الباب التسعين وثلثماية قول الشيخ  
 ولقد ذكر لنا في التاريخ المتقدم ان تاريخ اهرام مصر بنيت والنسر الاسد  
 وهو اليوم عندنا في الجدي فاعل حسنا ذلك تقرب من علم تاريخ الاهرام  
 فلم يدري بانها ولم يدرا مرها على ان باينها من الناس بالقطع فاذا كان  
 هذا عمر الاهرام فكيف انت يا اخي بعمر الدنيا والله اعلم وقال في الباب  
 الثالث عشر لم يتقدم خلق العرش من الملائكة احد سوى الملائكة المهيمنين  
 في جلال الله تعالى وبعدهم القلم الاعلى فالملائكة المهيمنين اول من ظهر  
 في العما والقلم اول ملائكة التدوين والتسطير واطال في ذكر الخلق  
 الاول على الترتيب وقال في الباب الرابع عشر حاشا للاقطا المتكلمين  
 في الامم السابقة من عهد آدم عليه السلام الى زمان محمد صلى الله  
 عليه وسلم خمسة وعشرون قطبا اشهدنيهم الحق تعالى في مشهد

اقدس في حضرة برزخه وانا بمدينة قرطبه وهم المفرق ومدواي الكلوم  
 والبكا والرتفع والشفاء والماحق والعاقب والمنخور وشجر الما  
 وعصر الحياة والشريد والراجع والصايغ والطيار والسلم  
 والخليفة والمقسوم والحق والرامي والواسع والجد  
 والملصق والهادي والمصلح والباقي انتهى قال واما القطب  
 الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم الممد لجميع الانبياء والرسل  
 والاقطاب من حين النشاء الانساني الى يوم القيمة والله اعلم وقال  
 فان الوحي المتضمن للتشريع قد اغلق بعد محمد صلى الله عليه وسلم  
 ولهذا كان عيسى عليه السلام اذ انزل يحكم بشريعة محمد صلى الله عليه  
 وسلم دون وحي جديد فعلم انه ما بقي للاولياء الا وحي الالهام  
 على لسان ملك مغيب لا يسهل فيعلمهم بصحة حديث قيل بتضعيفه  
 او عكسه من طريق الالهام من غير شهود للملك اذ لا يجمع بين شهود  
 الملك وسماع خطابه الا الانبياء واما الولي فان سمع صوتا لا يري  
 صاحبه وان رأى الملك لا يسمع له كلاما اذ لا تشريع في وحي الاولياء فم  
 وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثاني والعشرين والله اعلم  
 وقال في الباب الخامس عشر الابدال السبعة للاقاليم السبعة انما هم  
 مستمدون من روحانية الانبياء الكائنين في السموات وهم ابراهيم الخليل  
 عليه موسى عليه هارون يتلوه ادريس يتلوه يوسف يتلوه عيسى يتلوه  
 ادم عليهم الصلاة والسلام قال واما يحيى فله تردد بين عيسى  
 وهارون فمد كل بدل يتنزل من حقيقة بني من هؤلاء الانبياء وكذلك  
 تنزل العلوم عليهم في ايام الاسبوع لكل يوم علم يتنزل من رقايق بني  
 من هؤلاء وقال في الباب السادس عشر ما دخل الشيطان على السوء  
 فسطسه الا من تشكيك ابليس لهم في الحواس وادخال الغلط عليهم  
 فيها وهي التي يسند اليها اهل النظر في صحة ادلتهم فلما اظهر لهم بلبس الغلط  
 في ذلك قالوا ما نعلم اصلا يوثق به فان قيل لهم فهذا علم بانهم ما  
 علم فامستندكم وانتم غير قائلين به قالوا وكذلك نقول ان قولنا  
 هذا ليس بعلم هو من جملة الاغاليط قال الشيخ رحمه الله تعالى وهذا

من جملة ما ادخل عليهم ابليس من الشبه واما نحن فقد حققنا الله من ذلك  
 فلم نجعل للحس غلطا جملة واحدة وانما الحاكم على الحس هو الذي يغلط  
 كصاحب المرة الصفراء يجد طعم العسل مر وليس ينم في نفسه بدليل  
 ذوق غير العسل ووجد انه الحلاوة ولو ان صاحب المرة اصا لفر  
 العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد  
 مصيب على كل حال وان القاضي على الحس يخطئ ويصيب وذكر الشيخ  
 ذلك ايضا في الباب الرابع والثلاثين فراجعوه وقال في قوله تعالى  
 ثم لا يتنهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن ثمائهم انما  
 لم يذكر العلو والسفل لان هذه الجهتا الاربع المذكورة هي التي ياتي  
 الشيطان منها الى الانسان فان جاك من بين يديك فاطرده بالكشف  
 والبرهان غير ذلك لا يكون وان جاك من خلفك فاطرده بالصديق  
 وترك الشهوات وان جاك من يمينك الذي هو الجهة الموصوفة  
 بالقوة ليضعف يقينك وايمانك بالقآ الشبه في ادلتك فكن مؤثرا  
 للقام وتذكر قصبة مع السمرة حتى امنوا وان جاك من جهة الشمال  
 فاطرده بدلائل التوحيد وعلم النظر فان الخلق للعطلة والسكران  
 كما ان اليمين للضعف والامام للتشكيك في الحواس ومن هنا دخل  
 اللبس على السوفسطاسه كما مر وسياتي بسطه قريبا وقال في الباب  
 السابع عشر ليس في نظر الله تعالى للوجود زمان لا ماضى ولا مستقبل  
 بل الامور كلها معلومة عنده في مراتبها بتعداد صورها فيها ومرا  
 لا توصف بالنهاى ولا بالحصر هكذا ادراك الحق للعالم والجميع  
 الممكن في حال عدمها ووجودها فتنوع الاحوال في خيالها لا في  
 علمها فاستغادت من كشفها لذلك علم الم يكن عندها لا حالة لم  
 تكن عليها فاما اوجد الله الاعيان الالهة لاله لانها على حالتها بايمانها  
 وازمانها في العالم الالهى واما الاعيان فيكشف لها عن احوالها  
 فشيئا على التوالي والتتابع الى ملايتها هي قال فتحقق بهذا المسئلة  
 فان قليلا من عندها الحقايق فانها متعلقة بسر القدر وقال  
 في الباب الثامن عشر لا يجنى ثمرة التمجيد وعلومه الفياضة على



اصحابه كل ليلة الا من كانت فرائضه كاملة فان كانت فرائضه ناقصة  
 كتبت من نوافله فان استغرقت الفرائض النوافل لم يبق للمتجد نافلة  
 وليس هو بمنجد فاعلم ذلك وقال في الباب العشرين حظ اهل  
 النار من النعيم عدم توقع العذاب وحظهم من العذاب في حال عدمه  
 توقعه فلا امان لهم بطريق الاخبار من الله تعالى بقوله فلا يفتنهم  
 العذاب واطال في ذلك وقال في الباب الثاني والعشرين في قوله  
 وكل شئ احصيناه في امام مبين اعلم ان قوله احصيناه يدل على انه  
 تعالى ما اودع فيه الا علوما متناهية مع كونها خارجة عن المحصر لنا  
 قال وقد سالت بعض العلماء بالله تعالى هل يصح لاحد حصر امهات  
 هذه العلوم فقال نعم هي مائة الف نوع وتسعة وعشرون الف  
 نوع وستمئة نوع كل نوع منها يحوي على ما لا يعلم الا الله تعالى وقال  
 في الباب الرابع والعشرين اول من اصلى على تسمية سوال العبد لله  
 دعا لا امر محمد بن علي الترمذي الحكيم رضي الله تعالى عنه وكان  
 من الاوتاد وما سمعنا بهذا الاصطلاح عن احد سواء وهو اعظم  
 وان كان هو في الحقيقة امرا لان الجديشمه فليامل وقالة الباب  
 الخامس والعشرين كنت لا اقول بلباس الحرفة التي يقول بها الصوفية  
 حتى ليستاهن يد الخضر عليه السلام بنجاه باب الكعبة قلت ذكر  
 الحافظ ابن حجر حديث لبس الحرفة متصل ورواه ثقة كما وضحت  
 ذلك في مختصر الفتاوى والله اعلم وقال في الباب السابع والعشرين لما  
 امر صلى الله عليه وسلم بلباس الثقلين في الصلاة حين نزل قوله تعالى  
 يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكان في ذلك تنبيه لهم على ان  
 المصلي من شأنه ان يكون ماسيا في صلاته بمناجاة ربه في الايات  
 التي يقرأوها فان لكل آية منزلا ينزله القارئ والقاعد لا لبس الثقلين  
 قال وانما امر موسى عليه السلام بجمع الثقلين لان الله تعالى كلمه بلا  
 واسطة بخلاف المصلي منا فانه في حجاب عن دخول الحضرة التي دخل  
 اليها موسى عليه السلام فلو صلح له دخولها الامر كذلك بجمع الثقلين  
 فان حكمهم من دخل حضرة الملك انتهى سيره خلع ثغليه اذ باقيات رتبة

علوم الامام  
 المبين

المسلم بالنعلين واطال في ذلك وقال في البنا للحاد والثلاثين في قوله تعالى  
حكاية عن الخضر عليه السلام فاردنا ان يبدها ان يبدها بنون الجمع انما قال  
اردنا لان تحت هذا اللفظ امران امر الى الخير وامر الى غيره في نظر موسى  
عليه السلام وفي مستقر العادة فما كان من خير في هذا الفعل فهو الله  
تعالى من حيث ضمير النون وما كان من نكر في ظاهر الامر في نظر موسى ذلك  
الوقت كان الخضر من حيث ضمير النون فعلم ان نون الجمع لها هنا وجها  
لما فيها من الجمع وجه الى الخيرية به اضاف الامر الى الله ووجه الى  
الغيب به اضاف الغيب الى نفسه قال ولوان الخطيب الكفان ومن  
يعصمها فقد غوي عن الله ورسوله كان يعرف هذين الوجهين الذي  
قرناهما كما كان الخضر يعرفهما ولم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم  
بئس الخطيب انت فجل ومن يعص الله ورسوله على ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم جمع نفسه مع ربه في ضمير واحد فقال في  
خطبة مرويتا عنه ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فلا  
يضل نفسه ولا يضر الله شيئا وما ينطق عن الهوى فاهم وقال في قوله  
تعالى ومن اياته منامكم بالليل والنهار انما لم يقل تعالى والنهار لحقق لنا  
انه يريد اننا في منام في حال يقظتنا المعتادة اى انتم في منام مادمت  
في هذه الدار يقظة ومناما بالنسبة لما امامكم فهذا سبب عدم ذكر  
الباقى قوله والنهار واكتفى بالليل وقال في قوله تعالى ان في ذلك لعلبة  
لاولى الابصار هو من العبور لا من الاعتبار فعنى الآية بانفقوا على ظاهر  
الصورة بل اعبروا من ظاهر تلك الصورة الى باطنها المراد منها كما ان  
الذى يراه الانسان في حال نومه ما هو مراد لنفسه وانما هو مراد غيره  
فيعبر من تلك بالصورة المرئية في حال النوم الى معناها المراد بها في عالم  
اليقظة اذ استيقظ من نومه وكذلك حال الانسان في الدنيا ما هو  
مطلوب في الدنيا فكما ابراه من حال وقول وعمل انما هو مطلوب في الآخرة فربما  
يعبر ويظهر له في الدنيا حالة اليقظة واطال في ذلك وقال في البنا  
الثالث والثلاثين اعلم ان النبوة في جميع افعال المكلفين كالخطب والنسبة  
الارض فان النبوة من حيث ذاتها واحدة وتختلف بالمتعلق وهو المتعلق

فيكون النتيجة بحسب المتعلق به لا بحسبها فان حفظ النية انما هو القصد  
للفعل او تركه وكون الفعل حسنا او قبيحا او خيرا او شرا ما هو من اثر  
النية فهو امر عارض عزم ميزه الشارع وعينه للمكلف فليس للنية اثر  
البته من هذا الوجه خاصة كالملفان منزله انه ينزل ويسبح في الارض  
وكون الارض الميتة تحيى به او ينهدم بيت العجوز الفقيرة بنزوله  
ليس ذلك له فيخرج الزهرة الطيبة الريح والمنته والتمر الطيبة  
والخبيثة من حيث مزاج البقعة او طيبها او خبث البزرة او طيبها  
قال تعالى تسقى بماء واحد وتفضل بهن على بعض في الاكل  
فان نوى المكلف خيرا اثمر خيرا وان نوى شرا اثمر شرا انتهى وسيأتي  
في الباب الثامن والستين ماله تعلق بالنية والله اعلم وقال فيه  
العارف ياكل في هذه الدار الحلوى والعسل والكامل المحقق ياكل  
فيها الخطل لا يلتذ فيها بنعمة لا اشتغاله بما كلفه الله تعابره من الشكر  
عليها وغير ذلك من تحمل هموم الناس وقال في قوله تعالى كتب ربكم  
على نفسه الرحمة ونحو قوله تعالى وكان حقنا علينا نصر المؤمنين  
وقوله وعلى الله قصد السبيل الحق تعالى ينزه عن ان يدخل تحت حد  
الواجب الشرعي وانما المراد ان العلم الالهي اذا تعلق ذلك بما فيه سعادت  
كان ذلك التوجوب على النسبة من هذا الوجه بمعنى انه لا بد من وجود  
تلك الطريق الموصلة الى ذلك الامر الذي تعلق به العلم مع كونه تعالى  
مختارا في ذلك وقال فيه سبب اضطرار الانبياء على ظهورهم عند نزول  
الوحي عليهم ان الوارد الالهي الذي هو صفة القيومية اذا اجاهم اشتغل  
الروح الانساني عن تدبيره فلم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه في  
قعوده فرجع الى اصله وهو لوقوفه بالارض واطال في ذلك وقا  
فيه انما كان الحيوان الذي يمشي على بطنه اضعف من غيره لقربه من اصله  
الذي عنه تكون وكل حيوان بعد عن اصله نقص من معرفته باصله  
بقدر ما ارتفع عنه لا ترى المريض لما ردى الى عجزه وضعف كيف  
تراه ضعيفا مسكنا لان اصله حكم عليه لما قرب منه ثم اذا اشفى  
واستوى قاوما وبعد عن اصله تفرغ عن وجبر وادعى القوة فالرجل

من كان مع الله في حال صحته كحاله في مرضه ومسكنه وعجزه والله  
اعلم وقال في الباب الرابع والثلاثين اعلم ان الله عباد اخرق لهم  
العادة في ادراكهم العلوم من غير طريق الحواس من سمع وبصر  
وغيرهما وذلك كالضرب والحركة او السكون كما قال صلى الله  
عليه وسلم ان الله ضرب بيده بين كفي فوجد بردا ناهله بين يدي  
فعلت علم الاولين والآخرين فهذا علم حاصل لا عن قوة من القوى  
الحسية او المعنوية وهذا لا يبعد ان يقع مثله للاولياء بطريق  
الارث وقال اما انزل القرآن كله في ليلة القدر اشارة الى ان به  
تعرف مقادير الاشياء واوزانها قال — وكان نزوله في الثلث  
الاخر منها وقال في الباب السادس والثلاثين في قوله صلى الله عليه  
وسلم العلة ورثة الانبياء اعلم ان المخاطب بهذا علماء الامة لقوله  
ورثة الانبياء وما قال ورثة بنى خاص فكل من عمل لان بشرية  
محمد صلى الله عليه وسلم فقد عمل بجميع شرائع الانبياء فله مثل ثواب  
من عمل بشارع الكل لكن فيما قررت شريعتنا من شرايعهم لا فيما  
نسخت منها والله اعلم وقال في الباب الانعين انما لم تقف السحرة  
على قولهم امناب العالين دون قولهم رب موسى وهارون لانهم  
لو وقفوا على العالين لقال فرعون ان ارب العالين اياى عنوا افرادوا  
رب موسى وهارون اى الذى يدعو اليه موسى وهارون فارتفع  
الاشكال قال وكان في خوف موسى من عصاه حين ظهرت في صورة  
حية اعلام للسحرة ان ذلك منه عليه السلام ليس بسحر لان احدا لا ينجح  
من فعله هو لعله بانه لاحقيقة له من خارج قال وكان صورة  
تلقف عصى موسى انها تلفت صور الحيات من جبال السحرة وعصيتهم  
حتى بدت للناس جبالا وعصيتا كما هي في نفس الامر كما يبطل الخصم بالحق  
حجة خصمه فيظهر بطلانها ولو كان تلفقها انعدام الحيات والعصى كما  
توهم بعضهم لدخل على السحرة الشبهة في عصى موسى والنسب عليهم  
اللامر فكانوا لم يؤمنوا والله تعالى يقول تلقف ما صنعوا وما صنعوا  
لخبال والعصى بسحرهم وانما صنعوا في عين الناظرين صور الحيات وهى

التي تلقفته عصي موسى عليه السلام ولو كان الامر على ما توهمه بعضهم  
لقال تعالى تلقف عصيهم وحيا لم قال فكانت الآية عند السحرة خوفا  
موسى واخذ صور الحيات من الجبال والعصى وحاصل ما توهمه بعضهم  
ان الذي جاءه موسى حينئذ من قبيل ما جات به السحرة الا انه اقوى  
منهم سحرا واطال في ذلك ثم قال والسحر ما خوذ من السحر وهو ما بين  
الفجر الاول والفجر الثاني وحقيقته اختلاط الضوء والظلمة فما هو  
ليليل لما خالطه من ضوء الصبح ولا نهيار لعدم طلوع الشمس للانضمار  
فكذلك ما فعله السحرة ما هو باطل محقق فيكون له عدم ما فان العين  
ادركت امرا لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه  
فانه ليس هو في نفسه كما تشهد العين ويظنه الراي انتهى وأشار الى  
ذلك ايضا في الباب السادس عشر من الاصل قلت وهو كلام  
نغيس ما سمعنا بمثله قط الباب الحادي والاربعين يقول الله عز وجل  
في بعض المواضع الرمانية يا عبد الليل لا للقرآن يتلى ان لك في النهار  
سجاً طويلاً فاجعل الليل كله لي وما طلبت انك اذا تلوت القرآن بالليل  
تلقف مع معانيه فان معانيه تفرقك عن المشاهدة فاية تذهب  
بك الى جنتي وما اعددت فيها لاوليائي فاين انا اذا كنت في جنتك  
مع المور متكياً على فرش بطائنها من استبرق واية تذهب بك الى  
جهنم فتعابن ما فيها من انواع العذاب فاين انا اذا كنت مشغولاً  
بما فيها واية تذهب بك الى قصة آدم ونوح او هود او صالح او اي  
او عيسى عليهم الصلاة والسلام وهكذا وما امرتك بالتدبر الا  
لتجتمتع بقلبك على واما استنباط الاحكام فلها وقت اخر وشم  
مقام رفيع وارفع واطال في ذلك وقال في الباب الثالث  
والاربعين في حديث استفت قلبك وان افكاك المفتون في  
هذا الحديث ستر للمقام المتورعين فانهم اذا ابجثوا عنه عرفوا به  
كما اشتهرت اخت بشر الحافي لما سالت الامام احمد عن الغزل على  
ضوء مشاعل الولاة اذا امرت في الليل وقال لها الامام احمد  
من بيتكم يخرج الورع الصادق لا تغزلي فيها ولو علمت معنى حديث

استفت قلبك انها ما سالت عن ذلك حتى راد بها فكانت تدع ذلك  
الغزل من غير سؤال وتستمر مقامها ولا يثنى عليها بذلك قاله صلى  
الله عليه وسلم انما اعطانا ذلك الميزان في قلوبنا ليكون مقامنا  
مستورا عن الناس خالصا مخلصا لا يعلمه الا الله اللهم ان يكون  
احدنا مقتدى به فله ان يظهر ورعه ليتبع وقال في الباب الخامس  
والاربعين الكامل من الرجال من جمع بين الدعوة الى الله وهي سر  
المقام فيدعوا الى الله بقراته كتب الحديث والرقائق وحكايا السائح  
حتى لا يعرفهم العامة الا بانهم نقلة لا يتكلمون من احوالهم قلت  
وكان على هذا القدم سيدي الشيخ ابراهيم الجعبري وسيّد احمد الزاهد  
وسيّد حسين الجاكي رضي الله تعالى عنهم وقال فيه كما يعبد الله تعالى  
محلا صلى الله عليه وسلم بشريعة ابراهيم عليه السلام قبل نبوته  
عناية من الله تعالى له حتى تجتبه الوحي وجاته الرسالة فكذلك الولي  
الكامل يجب عليه معانقة العمل بالشريعة المطهرة حتى يفتح الله تعالى  
له في قلبه عين الفهم عنه فيلهم معاني القرآن ويكون من المحدثين بفتح  
الدال ثم يرد الله تعالى بعد ذلك الى ارشاد الخلق كما كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حين ارسل والله اعلم وقال في الباب السابع  
والاربعين ينبغي للمحقق ان لا يذكر الله تعالى الا بالا ذكرا الواردة  
في القرآن حتى يكون في ذكره تاليا يجمع بين الذكر والتلاوة معاني  
واحد فيحصل على اجر التالين والذاكرين فلو اتى بالذكر من غير قصد  
التلاوة كان له اجر الذكر دون التلاوة فنقص من الفضيلة بقدر  
ما نقص من القصد واطال في ذلك ثم قال في حديث للصائتم فرحنا  
فرحة عند فطر وفرحة عند لقاء به اعلم انه لما كان الصوم سببا  
للقاء الرب كان اتم من الصلاة من هذا الوجه لكونه انج لقاء الله  
الذي هو مشاهدته والصلاة مناجاة لا مشاهدة فالجواب يصح  
الصلاة ولا يصح الصوم الا تراه قال قسمت الصلاة بيني وبين  
عبدى نصفين والصوم لا ينقسم فافهم وقال فيه للملائكة الترقى  
في العلم لا في العمل فلا يترقون بالاعمال كما لا يترقى في العلم والعمل

ولوان الملائكة ما كان ترقى في العلم ما قبلت الزيادة من آدم حين  
 علمها الاسما كلها فانه زادهم علما بالاسماء لم تكن عندهم فتامل ذلك  
 وقال في الباب الثامن والاربعين في قوله اطيعوا الله واطيعوا  
 الرسول اى اطيعوا الله فيما امركم به على لسان رسوله صلى الله  
 عليه وسلم مما قال فيه صلى الله عليه وسلم ان الله يامركم ثم قال  
 واطيعوا الرسول ففضل امر طاعة الله من طاعة رسوله ولو كان  
 المراد بطاعة رسول الله ما بلغ اليما من امر الله لم يكن ثم فائده زائدة  
 وانما المراد بطاعته صلى الله عليه وسلم ان طيعه فيما امر به  
 ونهى عنه مما لم يقل هو من عند الله فيكون كالقرآن قال تعالى وما  
 اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا لانا جعلنا له ان يامر  
 ونهى زايدا على تبليغ امرنا ونهينا الى عبادنا واطال في تفسير  
 الآية ثم قال ومعنى طاعة اولى الامراى فيما اذا امرونا بما هو  
 مباح فاذا امرونا بما يحل او نهونا عنه فاطعناهم اجرنا في ذلك  
 اجر من اطاع الله فيما اوجبه علينا وليس لاولى الامر ان يشرعوا شريعة  
 قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك لم يقل في اولى الامر  
 اطيعوا مثل ما قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم فليتاملوا في  
 فيه انما امر الله الخلق بالسيود وجعله مقام قربه بقوله واسجد  
 واقرب ومجد يثاقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد  
 اعلا ما لنا بان الحق تعالى في نسبة الفوقية اليه من قوله وهو  
 القاهر فوق عباده ويقول يخافون ربهم من فوقهم كنسبة التحية  
 اليه سواء فان الساجد يطلب السفلى بوجهه كما ان القائم يطلب القائم  
 اذا رفع وجهه في حال الدعاء وبديه وقد جعل الله السجود حال  
 قرب من الله اليه فلم يقيده سبحانه عن التحت ولا التحت  
 عن الفوق لانه خالق الفوق والتحت كما لم يقيده الاستواء على العرش  
 عن النزول الى سما الدنيا فهو معنا اينما كان في حال كونه في العما في  
 حال كونه مستوعبا على عرشه في حال كونه في السماء في حال كونه في  
 الارض في حال كونه اقرب الى احدنا من جبل الوريد انتهى والله اعلم

وقال في الباب التاسع والاربعين اعلم ان السبب الموجب لتكبر  
الثقلين دون غيرهما في سائر الخلق ان المتوجه على ايجادهم  
اسماء اللطف والحنان والراقة والرحمة والنتزل الالهى فعند ما خرجوا  
لم يروا عظمة ولا عز ولا كبريا الا في نفوسهم فلذلك تكبروا  
واما غيرهم من الخلق فكان المتوجه على ايجادهم من الاسماء الالهية  
اسماء الجبروت والكبريا والعظمة والقهر فلذلك خرجوا اذلاء  
تحت هذا القهر الالهى فلم يتمكن لهم ان يعرفوا للكبريا طعما واطال  
في ذلك وقال فيه انما جات بسم الله الرحمن الرحيم اول كل سورة  
لان السور تحتوى على امور مخوفة تطلب اسماء العظمة والافتاء  
فلذلك قدم اسماء الرحمة تانيا وشري للمؤمنين ولهذا قالوا  
في سورة التوبة انها والاتقال سورة واحدة ومن قال ان كل  
واحدة سورة مستقلة فتحتاج الى بسملة قال ان بسملة سورة النمل  
مكانها حتى لا ينقص القرآن عن مائة واربعة عشر بسملة ولذلك  
جات بسملة النمل محذوفة الالف كما جات في اوائل السور ليعلم  
ان المقصود بها هو المقصود بها او ايل السور بدليل انهم لم يعلموا ذلك  
في باسم الله مجراها ومرساها واقربا باسم ربك قلت وقد  
ذكر الشيخ ايضا في الباب الحاد والثلاثماية ما نصه الا وجه عند  
ان سورة الاتقال وراه سورة واحدة ولذلك تركت البسملة  
بينهما وان كان لتركها وجه وهو عدم المناسبة بين الرحمة والتبر  
ولكن ما هذا الوجه تلك القوة بل هو وجه ضعيف وذلك ان البسملة  
موجودة في كل سورة اولها وبل واين الرحمة من الويل انتهى وذكر  
ايضا في الباب السابع والعشرين والثلاثماية ما نصه اخبرني الوارد  
والشاهد يشهد له بصدقه منى بعد ان جعلني في ذلك على بيته  
من رنى ان اختصاص البسملة في اول كل سورة انما هو تنوير الرحمة  
الالهية في منشور تلك السورة وان الرحمة تنال كل مذكور فيها  
من المسلمين فانها علامة الله على كل سورة انها منه كعلامة السيلطك  
على مناشيره والحكم للتوحيج فان به يقع القبول وبه يعلم انه من عند



الله هذا الخار المراد لنا ونحن نشهد ونسمع ونعقل ولله الحمد  
لكن في حجاب عن شهود المحل الذي ترك منه الشرائع ليفرق بين  
مقام الولاية ومقام الرسالة فافهم وذكر ايضا في الباب الثامن  
والثلاثين وثلاثمائة ماضية اعلم ان الله تعالى جعل البسملة  
اول كل سورة من القرآن حاكم على كل وعيد فيها لاحد من  
المسلمين قال لكل موحد الى الرحمة لاجل بسمة الله الرحمن الرحيم  
فهي بشرى عظيمة لزوال كل صفة توجب الشقا على احد من  
عصاة الموحدين واما سورة التوبة فعند من لم يجعلها من  
سورة الانفال فجعل لها اسم التوبة وهي الرجعة الالهية على  
العباد بالرحمة والعطف فقام اسم التوبة مقام البسملة فان  
الرجعة على عباده تعالى لا تكون الا بالرحمة والله اعلم وقال  
في الباب الخمسين سبب الحيرة في الله تعالى طلبنا لمعرفة  
ذاته تعالى باحد الطريقين ما بطريق الأدلة العقلية واما  
بطريق تسمي المشاهدة فالدليل العقلي يمنع من المشاهدة والدليل  
السمعي قد او ما اليها وما صرح وقد منع الدليل العقلي من  
ادراك حقيقة ذاته تعالى من طريق الصفة الثبوتية النفسية  
التي هو في نفسه عليها فلم يدرك العقل بنظره الا صفات  
السلوب لا غير وقد سمعوا ذلك معرفة وكلما زادت الحيرة  
زاد العلم بالله تعالى ولذلك كانت حيرة اهل الكشف اعظم  
وقال لولا منازعة النكار من العلماء واولي الامر على اهل الله  
عز وجل لا تتوابع نظير ما جاء به الانبياء من صفات الله  
تعالى من تعجب وفرح وضحك وتزول ومعته ولكن نفس  
ما فعل العلماء في انكارهم ونعم ما فعل اهل الله في عدم النطق  
بما اطعمهم الله عليه من معرفة واطفال في ذلك وقال في  
الباب الحادي والخمسين من رجال الله من اعطاء الله  
تعالى علامة يعرف بها المحرم والحلال في المأكل والملابس  
والمشارب وغير ذلك فاستراح من التعب والتقنيش

وسوء الظن بعباد الله تعالى المكشبين لذلك المال ثمن هذا  
 الأمر لا يكون لهم إلا بعد النصيب الشديد في التورع وهناك  
 جازاهم الله تعالى ونفس عنهم باعطائهم تلك العلامة في المطعوم  
 مثلاً فليست معلومة. يظن من لا علم له بذلك أنهم أكلوا حراماً وليس  
 كذلك وقال في الباب الثاني والخمسين اعلم أن نسبة الأنثى  
 الحامة أولى من نسبة إلى أبيه وذلك لأنه من جهة أبيه ابن  
 فراس ومن جهة أمه ابنها حقيقة وقال في الباب الثالث  
 والخمسين يجب على كل من لم يكن له شبح أن يعمل هذه  
 التسعة أمور حتى يجد له مشي وأموالاً وجوع والكسب والصمت  
 والعزلة والصدق والصبر والتوكل والعزيمة واليقين وإطال  
 في بيان كل واحد منها وقال في الباب السابع والخمسين في قوله  
 تعالى قال لهم بها جورها وتفاوتها إنما قدم الفجور على التقوى في الذكر  
 لينبه تعالى على أن الفجور هو الغالب على الإنسان ويرجع العبد  
 إلى ربه في كونه هو المقدر عليه ذلك فيؤوب تعالى عليه فأن  
 وكلهم بالفجور من باب كلاً عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك  
 وما كان عطاء ربك محظوراً إنما النفس محل قابل لما لله من الفجور  
 والتقوى فتميز الفجور للجناب والتقوى تستلزم طريقتها  
 فليست النفس أمانة بالنسبة من حيث ذاتها لأن مرتبتها  
 المباح الشرعي لا تتعداه وما قول الله أن النفس لا ماردة  
 بالنسبة فليس هو حكم الله تعالى وإنما حكم نقلاً ما قالت امرأة  
 العزيز في مجلس العزير وهل أصابت في هذه الأصابة أم لم تصب  
 هذا حكم آخر مسكون عنه فبطل التمسك بظاهر هذه الآية  
 والدليل إذا دخل الاحتمال سقط الاحتجاج به والله أعلم  
 وقال في الباب التاسع والخمسين في حديث الرجال يوم كسنة  
 ويوم كسهم ويوم كجمعة وسائر أيامه كما يأمركم فتدعونهم بعضكم  
 أن هذا الطول إنما هو من شدة الإهوال في ذلك الزمان وليس  
 كذلك فإن تمام الحديث قد رفع الاشكال بقول عائشة

في  
 قوله  
 ما كان  
 عطاء  
 ربك  
 محظوراً

فكيف نفعل في الصلوة في ذلك اليوم قال اقدر والمها فلو لان  
لا تسرف في حركات الافلاك باق على ما هو عليه لم يخل ما صح ان يقدر  
لذلك بالساعات التي يعلم بها الاوقات في ايام الغيم اذ لا ظهور  
في ذلك اليوم للشمس فانه في اول خروج الرجال تكثر الغيوم وتوالي  
بحيث انه يستوى في راي العين وجود الليل والنهار قال وهو  
من الاشكال الغريبة التي تحدث في اخر الزمان فيجول ذلك  
الغيم المتراكم بيننا وبين السما والحركات كما هي فنظر الحركات  
التي علمها اهل علم الهيئة ومجاري النجوم فيقدرون بها الليل  
والنهار وساعات الصلوة بلبك قال ولو كان ذلك اليوم  
الذي هو كسنة يوما واحدا لم يلزمنا ان نقدر للصلوة بل كما  
ننظر زوال الشمس فمالم تزل الشمس لا يصلي الظهر المشروع  
ولو اقامت بلا زوال مقدار عشرين سنة واكثر لم يكلفنا الله  
غير ذلك قال وقد اختلف الناس في معقول لفظة الزمان  
ومعدلونها فاكثرا حكما على انه مدة متوهمة تقطعها حركات  
الافلاك والمتكلمون على انه مقارنه حادث يسال عنه بمضى  
والعرب يريدون به الليل والنهار قال وهو مطلوبنا في هذا  
الباب والله اعلم وقال في الباب الثامن والستين انما شرط  
بعضهم الفصد الذي هو النية في التراب دون الماء لان الماء  
سراحيوة فهو يعطى الحيوة بذاته سواء قصد او لم يقصد  
بخلاف التراب لانه كثيف لا يجري على العضو ولا يسرى  
في وجه الفصد فانقر للفصد الخاص بخلاف الماء فانه تغافى  
قال اغسلوا ولم يقل تيمموا ماء طيبا مثل ما قال في التراب  
صعيدا طيبا قال فان قالوا انما الاعمال بالنيات وهو الفصد  
والوضوء عمل قلنا سلنا ما نقول ونحن نقول به ولكن النية  
هنا متعلقها العمل لا الماء والماء ما هو العمل والفصد هناك للصعيد  
فيمنقر الوضوء لهذا الحديث للنية من حيث ما هو عمل بماء  
فالما تابع للعمل والعمل هو المقصود بالنية وهناك الفصد

للصعيد الطيب والعمل به تنفع فيحتاج الى نية اخرى عند المشي  
 في الفصل كما يغتفر العمل بالتمام في الوضوء والغسل وجميع  
 الاعمال المشروعة الى الاخلاص الماسورة وهو النية واطال  
 في ذلك وقد تقدم ما له تعلق بالنية ايضا في الباب الثالث  
 والثلاثين فراجع فيه وقال فيه اجمع اهل العلم في كل سنة ونحوه  
 على ان الزهد في الدنيا وترك جميع حطامها والمخرج عما بيده  
 سها اولى عند كل عاقل واما المال الذي فيه شبهه فقدح فيه  
 فليس له امساكه وهذا هو الورع ما هو الزهد واطال في ذلك  
 وقال فيه انما كان الاستجمار بثلاثة اجزاء فما فوقها من الاوتار  
 لان الحجر هي الجماعة والوتر هو الله فلا يزال الوتر الذي هو الحو  
 مشهور للخلق ولوفي مال للاستجمار واطال في ذلك ثم قل  
 او اخر الباب الذي اقول به ان الاستجمار بحر واحد لا يميز  
 لان ذلك نقيض ما سمي بالاستجمار فان الحجر هو الجماعة واقل  
 الجماعة اثنان والثالث يوتر به وقال في الكلام على الرمي من  
 كتاب الحج اعلم انه لا معنى لمن يرى الاستجمار بالحجر الواحد اذا  
 كان له تكثر خروف فان العرب لا تقول في حجر الواحد انه حرق  
 اه فتأمل وحرره والله اعلم وقال فيه فابذلك على ان  
 المراد بوجه الشئ حقيقته المنسي وعينه هو ذا قوله تعالى  
 ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فان الوجوه التي  
 هي في مقدم الانسان لما توصف بالظن وانما الظن  
 لحقيقة الاله انسان وسياق في كلام الشيخ رحمه الله تعالى  
 في تفسير قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه انما المراد وجه  
 الشئ الذي يكنى عنه يعي الذنب فانه لا يعني كما صرح به  
 الاحاديث وليس المراد به وجهه تعالى كما توهم فان ذلك  
 لا يحتاج الى التنبه عليه والله تعالى اعلم قلت وسياق  
 في الباب الحادي والثمانين وثلاثمائة ان شاء الله تعالى في قوله  
 صلى الله عليه وسلم ان عيني تسامان ولا ينال قلبي اي لانه

صلى الله عليه وسلم لما انقلب الى عالم الخيال ورأى صورته مثلك  
 وهو قد نام على طهاراة ولم ير ان تلك الصورة احدث ما يوجب  
 الوضوء فعلم ان جسده المحسوس ما طرأ عليه ما ينقض  
 وضوؤه الذي نام عليه ولهذا يقول ان النوم سبب الحدث  
 ما هو حدث قال ومن حصل له هذا المقام لم ينقض وضوؤه  
 بالنوم كالشيخ ابى الربيع المالقي شيخ ابى عبد الله القرشي بمصر  
 لكن كان له هذا المقام يوم الاثنين خاصة اه والله اعلم وقال فيه  
 انما امر العبد بالاستنشاق بالماء في الاغتسال لان الالف في عرف  
 العرب محل الغزاة وكبرياء ولهذا تقول العرب في دعائها ارغم  
 الله انقه فقد فعل كذا وكذا على رغام انقه والرغام هو التراب  
 اي اترك الله من كبريائك وعزله الى مقام الذل والصفر فكني  
 عن ذلك بالتراب فان الماء صرقدها الله ذلولا على المبالغة  
 واذل الاذلال من وطئه الذليل ثم ان الكبرياء لا يندفع من  
 الباطن الا باستعمال احكام العبيد او من هنا شرع الاستنشاق  
 في الاستنشاق فليل له اجعل في انك شامنته والماء  
 هنا هو عملك بعبوديتك فاذا استعملته في محل كبريائك خرج  
 من الكبرياء من محله وهو الاستنشاق وقال انما امر العبدان يستن  
 عورت في الخلق وان كان الحق تعالى لا يجبه شي لان حكمه تعالى في افعال عبيده  
 من حيث ما هم مكلفون هكذا اتبع الشرع فيه العرف  
 وقال في الطهارة الباطنة للادنين يكون باستماع القول  
 الاحسن فانه ثم حسن فاحسن فاعلاه حسنا ذكر الله  
 في القرآن فيجمع بين الحسن فليس اعلا من سماع ذكر الله  
 بالقرآن مثلك ايه لا يكون مدلولها الا ذكر الله فانه  
 ما كل اي القرآن يتضمن ذكر الله فانه فيه حكاية الاحكام  
 المشروعة وقصص الصراغته وحكايات اقوالهم وكفرهم  
 وان كان في ذلك الاجر العظيم من حيث ما هو قرآن بالاصفا  
 الى القاري اذا فراه من نفسه او غيره فعلم ان ذكر الله اذا

اذا سمع في القرآن انهم من سماع قول الكافرين في الله ما لا  
 ينبغي وقال فيه اصل مسح الراس طلب الوصلة لله ولا تكون  
 الوصلة الا مع شهود الكذل والامتنكار ولهذا لم يشرع مسح  
 الراس في التيمم لان وضع التراب على الراس من علامة الفرق بين  
 المصيبة العظمى اذا كان الفاقد حبيبة بالموت يوضع التراب على  
 راسه وسيأتي زياده على ذلك واطال في ذلك وقال فيه اعلم  
 ان الاستدلال على الاكتماء بالمسح على العامة دون الراس  
 بحديث مسلم في المسح على العامة معلول اعلم ابن عبد البر  
 وغيره فان المسح فيه قد وقع على الناحية والعامة معا فقد  
 الماء الشعر وحصل حكم الاصل في مذهب من يقول بمسح  
 البعض وقال فيه مسح الرجلين الكتاب وغسلهما بالسنة  
 المبينة للكتاب قال ولاية تحمل الصدور عن الظاهر الا على  
 مذهب من يرى او ينقل عنه العرب ان المسح لغة في الغسل فيكون  
 من الالفاظ المترادفة قال ومذهبنا ان القنح في لام ارجلكم  
 لا يخرجها عن الممسوح فان هذه الواو قد تكون واو المعية تنصب  
 تقول قام زيد وعمر واواطال في ذلك قلت قوله ومذهبنا اي  
 من حيث النخوة من حيث الاحكام والله اعلم وقال فيه ليس  
 في مقدور البشر مراقبة الله تعالى في السر والعلن مع الاتقاس  
 فان ذلك من خصائص الملاء الاعلاء واما رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فكان له هذه الرتبة لكونه شرعا في جميع احواله فلا يوجد  
 الا في واجب او مندوب او مباح فعوذكر الله بالمباح فافهم واليه  
 الاسادة بقول عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه وقال فيه اذا وقع في القلب  
 خاطر غريب بقدرح في الشرع وجب على الانسان ان يجرد النظر  
 في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع كالبرهي الذي ينكر  
 الشريعة فانه لا يقبل الدليل الشرعي على ابطال هذه القول  
 الذي انتحل فان للشرع هو محل التراع بينا وبينه وهو لا يشبه

له فليس له هـ واء الا النظر العقلي فذاويه بقوله انظر بعقلك  
 في المسئلة وقال فيه الذي اقول به وجوب الوضوء من اكل  
 لحوم الابل لكن يقيد او هو عباده مستقلة مع كونه لم ينقص  
 طهارة الاكل له فنصح صلابته بالوضوء المتقدم على الاكل  
 وهو عام ان لم يتوضا من لحوم الابل وقال وهذا القول ما اعلم  
 ان احدا قال قبل قال وان نوى في هذه الوضوء رفع المانع فهو  
 الحوط قال ودليل من قال ان اكل لحوم الابل ينقض الطهارة  
 ما ورد انها شياطين والشياطين بعد اعن الله تعالى والصلاة  
 حال ونية ومناجات فنقصوا الطهارة وقال فيه الذي  
 اقول به سنع الطهيرة بالنبي لعدم صحة الخبر المروي فيه  
 ولو ان الحديث صحيح لم يكن نضاح الوضوء به فانه صلى الله عليه  
 وسلم قال ثمر طيبة وماء طهوراى قليل الامتراح والغير  
 عن كسف الماء وذلك لان الله تعالى ما شرع لنا الطهارة  
 عند نقض الماء الا بالتييم بالزباب خاصة وقال فيه الا  
 وجد عندى ان الحف اذا تحرق يمسح عليه مادام ينطبق  
 عليه اسم الحف وان تقا حش خرقه قال ولا يصح في هذه  
 المسئلة صريح في كتاب ولا في سببه واذا تحرق الحف على  
 قولنا هذا فظهر من الرجل شئ مسح على ما ظهر منه ومن  
 الحف مادام يسمى خفا وقال فيه يستحب لقارى القرآن  
 في المصحف ان يجهر بقراءته ويضع يده على الآية يتبعها  
 فاخذ اللسان حظه من الرفع وياخذ البصر حظه من  
 النظر والميد حظه من المس قال وهكذا كان يتلو الاثر  
 من اشياخنا منهم عبد الله ابن الجاهد وقال في المضمضة  
 والاستنشاق في الفسل الذي اقول به ان الفسل لما كان  
 يتضمن الوضوء كان حكمها الوجوب من حيث انه متوضئ  
 في اغتساله من حيث انه مغتسل فانه ما بلغنا انه صلى  
 الله عليه وسلم تمضمض واستنشق في غسلة الا

في وضوءه فيه وما رأت احدا نهى على مثل هذا في اختلافهم  
 في وجوبهما أو استحبابهما فالحكم فيهما عندى راجع الى حكم  
 الوضوء والوضوء عندنا مؤكد في اغتسال من الجنابة واطال  
 في ذلك وقال فيه الكذب لغیر علیه شرعية حیض النفوس  
 ولعله شرعية ثم استخاضة لا يمنع من الصلوة بخلاف  
 الاول فانه خارج في حال الصحة فلذلك شدد فيه قال  
 والعناية بدم النفس اوجه من العناية بدم الحيض من  
 غير نفاس وذلك ان الله ما مسكه بقدرته في الرحم ثم ارسله  
 الا ليزلق طريق الولد وفقا بآيته فكان خروج هذا الدم بعينا  
 على خروج الذكر لله عز وجل من جهة وصف خاص قال  
 واعلم ان ما تعود احد الكذب على الناس الا واستد رجه ذلك  
 حتى يكذب على الله ورسوله واعلم ان الكذب لغرض صحيح شرعى  
 لا يقدر في العدالة بل هو يرض فيهما وغلب الكل من الرجال  
 قال واما استناع حبيب العجم من الكذب لما طلب الحجاج الحضر  
 البصرى ليقتله خوفا من اطلاق الاسم الكذب عليه فحيد  
 كان رجلا سارجا وكل مقام رجال وقال والذي اقول فيه  
 انه لا يجوز لاحد ان يصدق فيما يضر الناس الا ان يكون له حال  
 يحجى من عليه ذلك الظالم وعلى ذلك يحل العجم والله اعلم  
 وقال فيه ينبغي لكل عالم ان لا يلقى عمدا الا في محل قابل لذلك  
 العلم عطشان اليه فان لم يجد من هو بهذه المنابة فليترصد  
 حتى يجد لعله حاسلا على هذا الوجه ويحتاج الى صبر شديد  
 وقال فيه ينبغي ان يقيد قول من قال لا تجب النية في التيمم  
 من نشاء في الاسلام اما الكافر اذا اسلم فانه لا يجد له من  
 نه فقلعا لا ندم يكن عنده شئ من القرية الى الله قبل اسلامه  
 بل كان يرى ان ذلك كفر والدخول فيه يبعد عن الله عز  
 وجل وقال فيه الذي اقول به ان الظهارة بالتيمم ليس  
 بدلا من الوضوء والفل وانما هي ظهارة مشروعة مخصوصة



بشروط اعتبرها الشرع ولم يرد لنا شرع ان التيمم بدل فلا فرق  
بين التيمم وبين كل طهارة مشروعة \* قال وانما قلنا مشروعة  
لانها ليست بطهارة لغوية فها هي بدل وانما هي عبادة مشروعة  
مخصوصة مبنية على حال مخصوص شرعها الذي شرع استعمال الماء  
فهذه العبادة المخصوصة وهو الله ورسوله فهي ناشئة عن  
استخراج الحكم في تلك المسئلة من نص ورد في الكتاب والسنة  
يدخل الحكم في هذه المسئلة في مجمل ذلك الكلام وهو الله  
في الدين قال ولا يحتاج فيها الى قياس واطاك في ذلك فليست اعمل  
ويحرو وقال فيه الذي اقول به انه لا يشترط الطلب للماء في صحة  
التيمم بل اذا فقد تيمم وقال جماعة لا بد من الطلب ويذهب  
ذلك على ان المقلد هل يلزمه البحث عن دليل من قوله في الاصول  
او الفروع فمن قال لا يشترط طلب الماء قال لا يلزم المقلد البحث  
ومن قال يشترط طلب الماء قال يلزم المقلد ان يسأل المسؤول عن  
دليل ما افتاه به من كتاب وسنة واطاك في ذلك وقال الذي اقول  
به ان حديث الضريرة الواحدة في التيمم ثبت من حديث الضريرين  
قلت ذكر الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة ما نصه  
اعلم ان من شرف الانسان ان الله تعالى جعل له التطهر بالتراب  
وقد خلقه الله من تراب فامر بالتطهر بجملة تشرها له ولذلك  
ابقى الصل على التطهر بالتراب دون غيره مما له اسم الارض فان  
كل شيء فارق الارض لا يطهر به الا ان كان ترابا بخلا والتراب  
يطهر به ولو فارق الارض فان الله ابقى اسم الارض عليه مع  
المفارقة بخلا فالزرنج والرخام والمعدن ونحو ذلك وايضا  
فان الله ما قال انه خلق الانسان من حجر ولا زرنج وانما قال  
خلق من تراب والله اعلم وقال في الباب التاسع والستين اعلم  
ان الصلاة مشتقة من الصل وهو الذي يلي السابق في الحلية  
والسابق هنا التوجيه والصل الصلاة ويشهد لهذا الترتيب  
حديثنا في السلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسوله

واقام الصلاة \* واثبت الزكاة \* وصوم رمضان \* وحج البيت \*  
 ولما علم الصحابة ما يدخل الواو من الاحتمال وان الشارع راعى الترتيب  
 انكروا على من روى والحج وصوم رمضان وقالوا له قل وصوم  
 رمضان والحج اشارة الى ان الشارع اراد الترتيب في القواعد <sup>والصلوات</sup>  
 ثابتة في القواعد <sup>والصلوات</sup> قال وانما جعل الزكاة تلي الصلاة لان الزكاة تظهر قال  
 تعالى قد افلح من زكاها اي طهرها بالطاعة يعني النفس قال ولما  
 كانت الصلاة المشروعة من شرطها الطهارة جعلت الزكاة الى  
 جانبها لكونها طهارة للاموال التي يكون بها حل قوتهم وملبسهم  
 وجعل الصوم يلي الزكاة دون الحج لكون زكاة الفطر مشروعة عند  
 قضاء الصوم فلما كان الصوم اقرب نسبة الى الزكاة جعل الى جانبها  
 فلم يبق للحج مرتبة الا المرتبة الخامسة فكان فيها قلت وسياتي  
 في الكلام على صلاة الجنازة تفسير قوله تعالى ان الصلاة تنهي  
 عن الفحشا والمنكر فراجعه وقال من ثار العارفان يعبد ربه  
 من حيث اولية ربه في خلقه المخلوقات لا من حيث اوليته هو  
 عن اوليا كثيرة قبله واعني بذلك الاسباب فهذه هي  
 الصلاة لاول الوقت فاذا عبده العارف في تلك <sup>العملية</sup> <sup>المتقدمة</sup>  
 عن ان يتقدمها اولية شيء <sup>العملية</sup> <sup>المتقدمة</sup> انشئت عبادة هذا العارف من هذا  
 على كل عبادة مخلوق خلقه الله من اول المخلوقات الى حين وجوده ومن  
 جمع بين هذا وبين الصلاة لاول وقتها المعروف فقد حاز الفضيلين  
 وقال فيه اما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بان المغرب وتر  
 صلاة النهار قبل ان يزدنا الله وتر صلاة الليل فانه قال ان الله قد  
 زادكم صلاة الى صلاتكم وذكر صلاة الوتر فثبتها بالفرائض  
 وامر بها ولهذا جعلها ابو حنيفة واجبة دون الفرض وفوق السنة  
 واشتد من تركها ونعم ما نظروا وتفقه رضوانه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> لانه صلى الله  
 عليه وسلم لم يلحقها بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة الى  
 صلاتكم يعني الفرائض فشرع تعالى لنا ونرتن لينقر تعالى بالوترية  
 الواحدة قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين فافهم وقال فيه

رايته قولاً غريباً لا أدري من قاله ولا اثنى رايته ان وقت صلاة العشاء  
 ما لم تنم ولو سهرت الى وقت الفجر وقال فيه ما عرفت مستند مكره  
 قول المؤثرين حتى على خير العمل فانه روى ان رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم امر بها يوم حفر الخندق والصلاة خير موضوع كما ورد  
 في الخطأ من جعلها في الاذان بل اقدى ان يصح هذا الخبر واطال  
 في ذلك ~~وهو في الحديث~~ ان للواعظ اخذ الاجرة على وعظه الناس  
 وهو من اجل ما يأكله وان كان ذلك افضل وايضاح ذلك ان  
 مقام الدعوة الى الله يقتضي الاجارة فانه ما من نبي دعى الى الله  
 الا قال ان اجري الا على الله فاثبت الاجر على الدعا ولكن اختار ان  
 يأخذه من الله لا من المخلوقين واطال في ذلك وسيأتي ايضا  
 في كتاب السابيع عشر واربع مائة فرجعه \* وقال فيه مذهبي  
 ان الاذان قبل الفجر ليس باذان حقيقة وانما هو ذكر الله عز وجل  
 بصورة الاذان تحريصاً للناس على الانتباه لذكر الله تعالى  
 فاذا اطلع الفجر فهناك الاذان المشروع اعلما ما بدخول وقت  
 الصلاة وقال وهذا يتبع السلف الصالح للمؤثرين الدعا والتذكير  
 بآيات القرآن والمواعظ واشتاد الشغب للحجاث على قيام الليل وعلى  
 الزهد في الدنيا ليعلموا الناس ان الاذان الاول ما كان الا معرض  
 الا يقاظ للسائمين لا للدخول لوقت \* وقال فيه معنى قول المؤثرين  
 قد قامت الصلاة انما قال قامت بلفظ الماضي مع ان الصلاة  
 بشرى من الله لعباده لمزجاً الى المسجد ينتظر الصلاة او كان في  
 الطريق آت اليها او كان في حال الوضوء بسببها او كان في حال  
 القصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليصل بذلك الوضوء في وقت  
 في بعض هذه المواطن قبل وقوع الصلاة منه فبشره الله بان  
 الصلاة قد قامت له في هذه المواطن كلها فله اجر من صلاتها  
 ان كانت ما وقعت منه فله ذلك بما بلفظ الماضي ليحقق المحصول  
 فاذا حصلت بالفعل ايضاً فله اجر المحصول كذلك وقد ورد ان  
 احدكم في صلاة ما انتظر الصلاة قلت وقد ذكر الشيخ ايضاً

في أول تركها بالبحر في الكلام على نحر البدن قائمة انما قال صلى الله عليه  
 وسلم قد قامت بلفظ انما ضي قبل قيام العيد لها تنبيهها على قيام  
 صلاة الله على العيد ليقوم العيد الى الصلاة فيقيم بقيامه نشأ  
 كما قال تعالى هو الذي يصلي عليكم قال فالقيام معتبر في سائر  
 العبادات كالوقوف بعرفة ورمي الجمار وغير ذلك والله اعلم \* وقال  
 فيه لولا ان الاجماع سبقني لم اقل ان التوجه الى الكعبة شرط في  
 صحة الصلاة لان قوله تعالى فايذا تولوا فثم وجه الله نزلت  
 بعد قوله وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره فهي اية محكمة  
 غير منسوخة ولكن انعقد الاجماع على هذا وجا قوله فايذا  
 تولوا فثم وجه الله محكم في الحائز الذي جعل القبلة فيصلي حيث  
 يغلب على ظنه باجتهاده بلا خلاف انتهى فليتأمل ويجدر  
 والله اعلم \* وقال فيه ما معناه اعلم ان قبلك في الصلاة انما  
 هو ما استقبلت من الكعبة ولا يضرك استبداها في غير جهة  
 وجهك اذا صليت داخلها فان الشارع لم يتعرض للاستبداء  
 انما تعرض للاستقبال فقط فانما نحن مع الحق على حكم ما نرى  
 فلا يقتضي الامر بالشئ النهي عن ضده في كل المواضع فاذا لم  
 تعمل بما امرك به فقد عصيت امره ولو كان الامر بالشئ نهيا عن  
 ضده لكان على الانسان خطتان وخطايا كثيرة بقدر ما  
 لذلك مما مور من الاضداد هذا لا فائز به فلا يواخذ الانسان  
 الا بترك ما امر به الحق لا غير فهو ذو وزر واحد وسنة واحدة  
 فلا يخفى الا مثلها انتهى وهو كلام نفيس في نفسه وان كان  
 جماعة من اهل الاصول خلافه فليتأمل ويجر والله اعلم  
 وقال فيه انما امرت المرأة بتغطية راسها في الصلاة لان الراس  
 من الرئاسة والنفس تحب الظهور في العالم برياستها والمرأة  
 مظهر النفس في الاعتبار فامرته بالنفس ان تغطي وجه راسها  
 في الصلاة بين يدي ربها اظهارا لذاتها وانكسارها على انكسار  
 العورة المزمع في السؤنان فقط قال الله تعالى فطققيا خصفان

عليهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحوى في الستر للسترين فليس  
 المراد بانستر في الصلاة من حيث كونها كلهما عورة وإنما ذلك حكم  
 شرعي ورد بالتستر ثم لا يلزم أن يستر الشئ لكونه عورة أه  
 فليتا مل ويجزى ~~و~~ وقال مذهبى إن عورة المرأة هي السوتان  
 فقط قال الله تعالى فطفقا يحصفاً عليهما من ورق الجنة  
 فسوى بين آدم وحوى في ستر العورتين وهما السوتان فالمرأة  
 وإن احترت بالتستر في الصلاة وغيرها فليس هو من كونها  
 عورة وإنما ذلك حكم شرعي ورد بالتستر ولا يلزم من الأمر  
 بالتستر لشيء أن يكون ذلك عورة انتهى فليتا مل ويجزى وقال  
 معنى قول المصنف في الله أكبر بلسان الظاهر الله أكبر أن يقيد ذلك  
 حال من الأحوال بل هو تعالى في كل الأحوال أكبر قال وإنما  
 سميت أحراماً أي تكبيرة منع إشارة إلى أنه تعالى لا يشركه  
 في مثل هذه الكبريات كون من الأكواف أن طاف في ذلك وقال  
 في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم يا عديني وبين خطيائي  
 كما يا عديتين المشرق والمغرب وقد ثبت أنه كان يقول ذلك بين  
 تكبيرة الاحرام وقراءة الفاتحة إنما لم يقل فيه كما يا عديت بين  
 السواد والياض لأن اللونين تجمع بينهما فلذلك ذكر المشرق  
 والمغرب للمؤمن هما ضلآن لا يجتمعان بالاقبال والسبب في  
 ذلك أن الحق إذا دعى العبد إلى مناجاة فقد خصه بحمل القرية  
 منه وإذا شهد خطاياه في مواطن القرب وهي في محل البعد  
 من تلك المكائتة كان العبد في محل البعد عن طلب الحق منه من  
 القرب فلذلك أمر أن يدعو الله قبل التضرع في المناجاة أن يحول  
 بينه وبين مشاهدته خطاياه أن يعرض له في قلبه في هذه المواطن  
 يتجمل أو تذكر فاقطر ما الحكم ههنا التعليم وبالحفا وادقه  
 حيث تادب مع الله أن يبعد من خطاياه ولم يطلب استغفارها  
 عنه لئلا يكون في ذلك الموطن ساع في حفظ نفسه وإطال  
 في ذلك بكلام تقبليس ~~و~~ وقال فيه إنما كان لا يجب أن يوفق

المأموم امامه في النية لان النية امر غيبي والالتزام لا يكون الا فيما  
 يشاهد من الافعال ولذلك فصل الشارع ما اجمله في الالتزام  
 فذكر الافعال بقوله فاذا اكبر فكبر والحوما ذكر النية فلا ترتبط  
 بنية المأموم بنية الامام الا في الصلاة من حيث حرركاتها الظاهرة  
 فقط ولكل واحد ما نوى وقال الذي اقول به ان قوله وجهت وجهي  
 للذي لا ينبغي ان يكون الا في صلاة التمجيد لانه لم يبلغنا عنه صلى  
 الله عليه وسلم انه قال ذلك في الفرائض والوقوف عند ما ورد  
 اولى حتى باقى ما يخالفه انتهى فليتامل ويحرج فان بعض العلماء  
 ذكر انه ورد في الفرائض ايضا وقال من شأن الاديب العالم ان لا  
 يساير ربه الا بكلامه الجامع ولذلك قال لا صلاة الايام القرآن  
 والام هي الجامعة فكان هذا الحديث مفسر لقوله تعالى  
 فاقروا ما تيسر من القرآن واذا ورد ارجل من الشارع ثم ذكر  
 الشارع وجهها خاصا مما يكون تفسير لذلك المحل لان الاولى عند  
 الادباء من العلماء الوقوف عنده قلت قد ذكر الشيخ في الباب الثالث  
 والاربعين وثلاثمائة ما نصه \* اعلم انه لما كانت الصلاة محلا  
 يجتمع فيه بين الله والعباد بقراءة الفاتحة تعين القول بفرضيتها على  
 المصلي في الصلاة فاصلي الصلاة التي قسمها الله بينه وبين عباده  
 فانه ما قال قسمت الفاتحة وانما قال قسمت الصلاة بالالف واللام  
 اللتين للعهد والتعريف فلما فصل الصلاة المعهودة بالتقسيم  
 المذكور في الحديث جعل محل القسمة قراءة الفاتحة قال وهذا اقوى  
 دليل بوجود فرض قراءة الحمد في الصلاة انتهى وذكر الشيخ في الباب  
 الخامس والتسعين ومائتين ما نصه اعلم ان القاف الغير  
 المعقودة حرفين حرفين بين الكاف والقاف المعقودة ما هي كاف  
 خالصة ولا قاف خالصة قال ولهذا ينكر ما اهل اللسان قاما  
 شيوخنا في القراءة فانهم لا يعقدون القاف وينعمون انهم  
 هكذا اخذوها عن شيوخيهم وشيوخهم عن شيوخيهم في  
 الاداء الى ان وصلوا الى العرب الذين هم اصحاب رسول الله صلى

الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم كل ذلك اذا واما العز  
 الذين لقينا هم ممن بقي على لسانه ما تغير كفى فهم فاني رايتهم  
 يعقدون التقاف وهكذا جميع العرب فما ادرى من اين دخل على  
 اصحابنا بلاد المغرب ترك عقدها في القرآن انتهى والله اعلم  
 قال واما شرعت المناجاة للحق بكلامه حال القيام ووزعيه  
 من احوال الصلاة للاشتراك في القومية قال ولهذا كان  
 من ادب الملوكة اذا كلمهم احد من رعيته ان يقوم بين  
 يديهم ويكلمهم ولا يكلمهم جالسا فتبع الشرع في ذلك العز  
 واطال في ذلك قال انما امرنا الحق ان نقول اياك نعبد واياك  
 نستعين بنون الجمع اشارة الى ان الحق يريد منا ان نعبد بجميع  
 اعضائنا الظاهرة والباطنة ونستعين به بكليتنا كذلك  
 ومتى لم يكن المصلي بهذه المثابة من جمع عالمه كله على عبادة  
 كان كاذبا في قوله نعبد ونستعين فاذا رآه الحق ملتفتا الى  
 شيء قال له كذبت قال وكذلك قول الحق اذ احمده عبده حمد  
 عبدي لا يكون له ذلك الحمد الا ان حضر بكليته فان غاب  
 فاحمد الحق الا لسانه فقط فلا يقول له الحق حمد في عبدي وانما  
 يقول حمد في لسان عبدي وذلك لان الله لما فرض على العبد  
 ان يناجيه بكليته فلا تقوم جارية من جوارحه الا عن نفسه  
 فقط قلت وسياتي في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة  
 ان سأل الله تعالى ان الشارع صلى الله عليه وسلم انما جاب بعض  
 الاذكار مثلثا اي بان يقول ذلك ثلاث مرات يحصل بذلك  
 الثواب المحسوس والثواب المتخيل والثواب المعنوي فينعم حسا  
 وخيالا وعقلا كما يذكر حسا وخيالا وعقلا واطال في ذلك  
 والله اعلم وذكر الشيخ في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة ان  
 من ادب العارف اذا قرأ في صلاة مطلقة ان يقصد قراءة سورة  
 معينة او آية معينة وذلك لانه لا يدري اين يسلك به ربه من  
 طريق مناجاته فالعارف بحسب ما يناجيه به من كلامه وعشير

ما يليق انبه الحق في خاطره والله اعلم وقال في حديث فخرنا  
 تأمينه تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه المراد موافقتهم  
 في الطهارة والتقديس والتلفظ وغير ذلك وذكر في الباب الثالث  
 والسبعين في الجواب الموقفي مائة من امثلة الحكماء الترمذيين  
 ما نصه اعلم ان معنى آمين لاجب يا رب دعانا يقال ام فلان  
 جانب فلان اذا قصده وقال تعالى ولا آمين البيت الحرام اي  
 قاصدين قال وانما خففت الميم من آمين تنبيهها على السرعة  
 المطلوبة في الاجابة اذ الخفة تقتضي الاسراع في الاستيقاظ  
 وانما قال غفرله ولم يقل في الجيب دعاءه لانه لو اجيب لما غفرله  
 لان المهدى الى الصراط المستقيم ماله ما يغفر قلت قلنا ذكرنا  
 نحو ذلك في اجوبة شيخنا والله اعلم قال واما قوله فمن وافق  
 تأمينه تأمين الملائكة المراد بها الموافقة للرأية ويحتمل ان  
 يكون المراد بها ذلك فيجوز ان يكون واحدا عند قولهم آمين ثم  
 ان الملائكة لا يقولون آمين ان يقولوا بها متجسدين او غير  
 متجسدين فان قالوا بها متجسدين فمن ما يكون المراد الموافقة الزمان  
 خاصة لان التجسد يحكم عليه بالاثبات بل يلفظ آمين اي بترتيب  
 هذه الحروف واما ان قالوا بها غير متجسدين فلم يبق معنى الموافقة  
 الا ان يقولوا العبد بلحاذا الذي يكون عليها السلام واطال في ذلك  
 بكلام دقيق فراجع ان شئت والله اعلم وقال فيه في الكلام  
 على التشهد اعلم ان الالف واللام في لقطة السلام عليك ايها  
 النبي للجنس لا للعهد فهو مثل الحيات لله في الشمول والعموم اي  
 السلام عليك بكل سلام قال وانما كان السلام عليه منا  
 بلفظ النبي دون الرسول لان النبوة في حق ذات النبي اعم واشرف  
 فانه يدخل فيها ما اختص النبي في نفسه وما امر بتبليغه لامته الذي  
 هو منه رسول فعم قال وانما اية المصلي يصلي الله عليه وسلم  
 من غير حرف التام المؤذن بالبعد لانه في حال قرينة منه باحضاره في  
 دهنه ولهذا جاء بحرف الخطاب في قوله عليك قلت وذكر الشيخ



في الباب الثالث والسبعين ان السلام انما شرع من المؤمنين لان  
مقام الانبياء يعطى الاعتراض عليهم لامرهم للناس بما يخالف  
اهوهم فكان المؤمن يقول يا رسول الله انت في امان من اعتراض  
عليك في نفسي قال كذلك السلام على عباد الله الصالحين فانهم  
كذلك يا مروان الناس بما يخالف اهوهم بحكم الارث للانبياء  
قال واما تسليمنا على انفسنا فان فينا ما يقتضى الاعتراض  
واللوم منا علينا فلزم تقوسنا التسليم فيه لنا ولا نعترض  
كما يقول الانسان قلت لنفسى كذا فقلت لا انتهى قال

واما امر المصلي ان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين  
بالالف واللام ايضا لتشمل جميع السلام باجناسه على نفسه  
قال واما جابون الجمع ليؤذن بان كل جزء من هذا المسلم يسلم  
على بقية اجزائه وعوالمه حين راي بيت قلبه خاليا من كل  
ما سوى الله فسلم على نفسه كما امر ان يسلم اذا دخل بيتا فسلم  
احد بيانه عن الحق الذي يشهد به في قلبه كما قال ان الله قال  
على لسان عبده سمع الله لمن حمده قال واما قال وعلى  
عباد الله الصالحين بالواو دون ذكر لفظ السلام تنبيهها على  
ان المراد بالصالحين المستعملين في امور مطلوبة لاسلام من  
المسلمين لا الصالحين في العرف قال واما انه يعطى المصلي  
السلام الذي سلم به على نفسه بالواو على السلام الذي سلم  
به على نبيه لانه لو عطفه عليه لسلم على نفسه من جهة  
النبوته وهو باب قدسده الله كما سد باب الرسالة عن كل مخلوق  
بمحمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيمة وتعين بهذا انه لا ممتا  
بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه في المرتبة  
التي لا ينبغي لنا فابتدانا بالسلام علينا في طورنا من غير  
عطف انتهى قلت وفي هذا القول من الشيخ رحمه الله رد  
على من اقترى عليه انه كان يقول لقد جحر ابن اخته واسعا  
بقوله لا نبي بعدي وقد ذكر في شرحه لترجمان الاسواق

ايضا مانضه اعلم ان المقام المحمدي ممنوع من دخوله لنا وغاية  
 معرفتنا به النظر اليه كما تنظر الكواكب في السما وكما ينظر اهل  
 الجنة السفلى الى من هو في عليين قال - وقد فتح للشيخ الى  
 يزيد البسطامي من مقام النبي قد خرم ابرة بجحيا لا دخولا  
 فاحترق فكذب والله من افترى على الشيخ وخاب مسعا  
 والله اعلم قال وانما يمكن التشهد الاول وجلو سه واجبا  
 لان هذا الجلوس عارض عرض لاجل القيام بعده الى الركعة  
 الثالثة والعارض لا يتزل منزلة الفرض ولهذا يسجد من  
 عنه بخلاف الجلوس الاخير قال فهو من التجليات البرزخيات  
 فانه سبحانه رعى عبده ان يسلم عليه بما شرع فيه من التجليات  
 فلما راي ان ذلك المقام يدعوه الى التجهة جلس قال والحكمة  
 في ذلك ان الصلاة تقتضي الشفعية لقوله تعالى قسمت  
 الصلاة بيني وبين عبدي واطال في ذلك قال رضي الله عنه  
 واعلم انما تقف على رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في تشهده الذي كان يقوله في الصلاة هل كان يقول مثلنا  
 السلام عليك ايها النبي او كان يقول السلام على او كان  
 لا يقول شيئا من ذلك ويكتفي بقوله السلام علينا وعلى  
 عباد الله الصالحين قال - فان كان يقول مثل ما امرنا ان  
 نقول من ذلك فله وجهان احدهما ان يكون المسلم عليه هو  
 الحق وهو مترجم عنه كما جاز في سمع الله لمن حمده والوجه الثاني  
 انه كان يقام في صلاته في مقام الملائكة مثلا ثم يخاطب  
 نفسه من حيث المقام الذي قيم فيه ايضا من كونه نبيا  
 فيقول السلام عليك ايها النبي فعلى الاحتمال فكانه جرد  
 من نفسه شخصا اخر قال - وانما قال واشهد ان محمدا رسول  
 الله ولم يقل في الله لان الرسالة هنا اعم لتضمنها النبوة فكان  
 يحتاج الى ذكر الرسالة بعد النبوة ليظهر اختصاصه على من  
 ليس له مقام الرسالة من عباد الله النبيين قال وما قوله

في تشهد ابن عباس سلام عليك ايها النبي بالتكبير فوجهه انه  
 براعي خصوص حال كل مصلي فجا بسلام منكر لباخذ كل مصلي  
 منه على حسب حاله من مقام السلام على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ومن مقام السلام على نفسه وعلى الصالحين من عباده  
 الله ولذلك اخص بترك تكرار لفظ الشهادة في الرسالة واكتفى  
 بالواو لما فيها من قوة الاشتراك واسفط في هذه الرواية  
 ذكر لفظ العبودية لضمن الرسالة لها انتهى فامل يا اخي هذا  
 المحل المتعلق بالشهادة فانك لا تكاد تجد في كتاب والله  
 يتولى هناك وقال انما احرص بالاستعادة من فتنه المسيح  
 الدجال لما يظهر للخلق في دعواه الألوهية وما يخيله من  
 الامور المخارقة للعادة من احيا الموتى وغير ذلك مما ثبت به  
 الروايات وجعل ذلك ايات له على صدف دعواه قال وهذه  
 مسئلة في غاية الاشكال لانها تقدر فيما قرره اهل الكلام  
 في العلم بالنبوات فبطل بهذه الفتنة كل دليل قرره وای  
 فتنة اعظم من تقدر في الدليل الذي اوجب السعادة للعباد  
 فالله يجعلنا من اهل الكشف والوجود انتهى فليتامر  
 ويجرروا قال انما كان المصلي يسلم تسليمين لا تنقله من  
 حال الى حال فليسلم بالاولى على من انتقل عنه وبالثانية على  
 من قدم عليه قال وكل مصلي يغيب في صلاته عن غير  
 الله عز وجل فابرج من الاكوان فعلى من يسلم وهو مابرج  
 مع الكون فهلا اسحق هذا المسلم من الله حيث يرى الناس  
 بسلامه عليهم انه كان غائبا عن الله فلا حول ولا قوة الا بالله  
 العلي العظيم وقال الحكمة في رفع الايدي في الصلاة  
 الاعلام بكل شيء حصل في اليدين قد سقط عند رفعها  
 او كان الحق تعالى يقول معلما للعباد اذا وقفت بين يدي  
 فقف فقير محتاجا لا تمالك شيئا وكل شيء ملكته يدك  
 فارم به وقف صفر اليدين واجعل ذلك خلف ظهرك فاني في قبلك

قال ولهذا يستقبل بكفيه قبلته قلت ذكر الشيخ في الباب  
 التاسع والستين وثلاثمائة ماضيه اعلم ان من اداب الوقوف  
 بين يدي الله تعالى في الصلاة الذل والمسكنة والتكفف شغل  
 العبد الذليل في حال مناجاة سيده وقد وردت السنة بذلك  
 وهو عند ابي الحسن من اسباب اليدين قال وايضاح ما قلنا  
 ان الله تعالى قسم الصلاة بينه وبين عبده نصفين فجزء  
 منها لله من اولها الى قوله مالك يوم الدين فهذا بمنزلة اليد اليمنى  
 من العبد اشارة للقوة الالهية قال تعالى لاخذنا منه  
 باليمين والجزء الاخر يخص العبد من قوله اهدنا الى احدى  
 السورتين فهذا بمنزلة اليد اليسرى الذي هو الجانب الاضعف  
 الاضعف قال ولما كان جزء منها بين الله وبين عبده وهو قوله اياك  
 نعبد واياك نستعين جمع العبد بين يديه في الصلاة بجامع  
 المناجاة فكملت صفة العبد بجمع يديه ولو اسبل يديه  
 لم تكمل صفة فانتظر الى هذه الحكمة ما اجلاها لذي عينين  
 ثم لا يخفى انه اذا كان جعل اليدين على الصدر يشغل العبد  
 عن مناجاة ربه فارسلهما اولى بالتحقيق ان جعل اليدين على  
 الصدر الذين لا يشغلهم ذلك عن الله وان ارسلهما اولى  
 لغير الكمال اذ مراعات وضعهما على الصدر يشغل عن  
 كمال التوجه فليتأمل والله اعلم وقال معنى قول العبد في  
 حال اعتداله عن الركوع ولا ينفع ذا الجند منك الجداى لا ينفع  
 من كان له حظ في الدنيا من جاه ورياسة ومال استاره الى  
 ذلك دون الله فاذا انكشف الغطاء يوم القيمة لم ينفعه  
 ماله ولا جاهه عند الله تعالى والله اعلم وقال النجاشي  
 ابو حنيفة رضي الله عنه ترك الطمانينة في الاعتدال وبين السجدين  
 خوفا من ترك المسارعة الى الخيرات لما مور بالمسارعة اليها  
 ان اطمان ان يفوته ذلك مع انه رضي قايلا باستحسان الطمانينة  
 ووجه هذا القول ان الطمانينة لا تنافي في المسارعة الى الخيرات

والله اعلم وقال انما وقع الاتفاق على وجوب السجود على  
الجهة واختلفوا في وجوبه على الانف لان الانف ليس بعظم  
خالص بل هو الى العضلية اقرب منه الى العظمية فميز عن  
الجهة فكانت الجهة هي المقصود الاعظم وفي الحديث  
امرنا ان سجد على سبعة اعظم وبدأ بالجهة فافهم وقال  
انما امر العبدان يقول سبحان ربى الاعلى وسبحان ربى العظيم  
باضافة الرب الى يا النسبة لان الرب يتفاضل العالم به من كل  
عبد وكل عبد يعتقد في ربه خلاف ما يعتقد غيره بما يقوم  
في الخيال فلذلك كان كل عبد لا يسبح الا ربه الذى اعتقده  
ربا وكم شخص لا يعتقد في الرب ما يعتقد غيره بل يكفر  
غيره في اعتقاده في ربه فلو اسد العبدان يسبح الرب مطلقا  
باعتماد كل معتقد لسبح هذا الشخص من لا يعتقد ربه  
فلذلك قال سبحان ربى الذى اعتقده واعرفه انا دون غير  
والله اعلم وقال طالب العلم اغفر الله افضل من الجاهل  
لانه اذا حصل العلم كما ذكر فقدير زقا التوفيق فيعلم كيف  
يعبد ربه قال ومن هنا جازت امامة ولد الزنا لانه كالعلم به  
الضحيح عن قصد فاسد غير مرضى عند الله تعالى فهو نتيجة  
صادقة عن مقدمة فاسدة قال وكما جازت امامة ولد  
الزنا كذلك جاز الاقدام فتوى العالم الذى يتغى بعلمه الريا  
والسمعة فاصل طلبه غير مشروع وحصول عيبه في وجود  
هذا الشخص فضيلة \* وقال لا تصح امامة الجاهل الذى  
لا يعلم ما يجب مما لا يجب والمقتضى به صافا وليس ذلك  
بمصلحة صلاة المفتر خلف المتفل فان الامام اذا تنفل وخالف  
الامام في نيته فما خالفه فيما هو فرض في الصلاة لان الامام  
الذى هو المتفل ما فعل الا ما هو فرض عليه ان يفعله من  
اركان الصلاة من ركوع وسجود وغير ذلك فما اقتدى بالتوى  
الفرض خلف المتفل الا فيما هو فرض على المتفل قلت

وسياقي في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة الكلام  
على تكملة الفرائض بالنوافل يوم القيمة لا تكمل الا بما هو ركن  
في النافلة الا بما هو سنة والله اعلم وقال انما شرعت  
المصنفون في الصلاة ليتذكروا الانسان بها وقوفه بين يدي الله  
تعالى يوم القيمة في ذلك الموطن المهول والشفعا من الانبياء  
والملائكة والمومنين بترلة الائمة في الصلاة يتقدمون المصنفون  
فمن اكثر من هذا التذكري خف هوله وفرغ يوم القيمة بادمان  
ذلك التذكري قلت قد ذكر الشيخ في الباب السابع والاربعين  
وثلاثمائة مانصه انما لم يقف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين جبريل كما هو شأن المنفرد لانه صلى الله عليه وسلم انما  
صلى خلفه صباح فريضته الصلاة راي الملائكة يصلون معه  
خلف جبريل فلذلك وقف في صفهم خلفه ولوانه لم ير الملائكة  
خلفه لوقف عن يمين جبريل وكذلك لو ان الرجل الذي صلى  
خلف النبي صلى الله عليه وسلم وامره بالوقوف عن يمينه كان  
يشاهد من يصلي من الملائكة خلف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما امره بالوقوف عن يمينه فراعى صلى الله عليه وسلم  
حكم ذلك المأمور وليس حكم من يشاهد الامور بصيرة  
حكم من لم يشاهدها انتهى فقامله وذكر الشيخ ايضا  
في الباب الاحد والثلاثين واربعمائة في قوله صلى الله عليه  
وسلم لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد على تكريمه  
الا باذنه ولو كان الامام الاعظم في خواحد رعيته فانه تحت  
حكم رب البيت حيث ما قعد فعد مادام في سلطانه والخليفة  
وان كان اكبر منه واعظم لكن حكم المنزل حكمه عليه فدره  
مروا قال وكذلك حكم الخليفة اذا دخل بلادا احد من فائه  
او خليفة اخر وتحت حكم ذلك الخليفة او النائب قال  
وكذلك الحكم اذا دخلنا على الله في بيته الذي هو المسجد كان  
له الحكم فينا بسبب اضافة البيت اليه وكذلك لنا امرنا ان

تحية بركتين وان لا يعمل فيه الا ما اذن لنا في عمله وقال انما كان  
 الامام لا يحمل عن المأموم شيئا من الاركان بخلاف السنن  
 لان الاركان من فروض الاعيان فلا يجزئ فيها نفس عن نفس  
 شيئا بخلاف ما ليس بفرض قال وما عدى الفرض وان كان حقا  
 من حيث ما هو مشروع فهو وعلى قسمين قسم جعل له بدل  
 وهو سجود السهو وذلك في الابعاض وقسم هو حق من حيث  
 ترغيب العبد فيه فان شاء عمل به وان شاء تركه وليس له بدل  
 كرفع الايدي في كل خفض ورفع وخود لك فمن سجد في ترك  
 الابعاض كان له اجر من انكى عدو كما اشار اليه خبر كما ساء  
 ترغيبا للشيطان والشيطان من الكافرين وقال تعالى  
 ولا يطمئنون موطا يعيظ الكفار ولا ينامون من عاد ونيلا الا  
 كتب لهم به عمل صالح وقد بسط الشيخ الكلام على تكميل  
 الفرائض من النوافل في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة  
 فراجعها فيما سيأتي وذكر الشيخ في الكلام على صلاة الجنازة  
 ان من انتقص من صلاته شيئا فان الله لا يقبله ناقضا ولكن  
 يضم بعض الصلوات الى بعض فان كانت له مائة صلاة مثلا  
 وفيها نقص كملت بعضها من بعض ثم ادخلت حضرة الحق  
 كاملة قصير المائة صلاة ثمانين صلاة او خمسين او عشرين  
 او عشرة او غير ذلك هكذا حكم صلاة الثقلين واما صلاة  
 الملائكة والحيوان والجماد والنبات فكلها كاملة لا يدخلها نقص  
 انتهى والله اعلم وسياتي شرح حديث لا يقبل من صلاة  
 المرء الا ما عقل منها في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة  
 فراجعها وكذلك سياتي في الباب الاخير من الكتاب  
 ما فيه اعلم انه لا يسمى نفلا الا ما له اصل في الفرائض  
 واما ما لا اصل له في الفرائض فهو انشاء عبادة مستقلة  
 يسميها بعضهم بدعة وسموها المتارعة سنة حسنة لمن  
 سنها اجرها واخر من عمل بها الى يوم القيمة من غير ان

٤  
 نقص من اجورهم شيئا قال ولما لم يكن من قوة القفل ان يسد  
 مسددا لعرض جعل الشارع في نفس القفل فروضا ليحبر الفرائض  
 بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الاصل ثم انها تشتتل على  
 فرائض من ذكر وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة  
 وهذه الاقوال والافعال فرائض فيها فعمل انه لا يصح نقل  
 الا بعد كمال فرض وان في القفل عينه فروض ونوافل فيها فيه  
 من الفروض تكمل الفرائض والله اعلم وقال مذهب  
 الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه الفتح على الامام اذا رجع  
 عليه ومذهب ابن عمر الفتح ووجه مذهب علي بن  
 الامام في مقام النيابة عن الحق تعالى في تلاوة كلامه على  
 العباد ولا ينبغي لمخلوق ان يكون له على الحق ولاية فافهم  
 وقال في حديث اذا قال العبد الله اكبر يعني في صلاته يقول  
 الله تعالى انا اكبر فاذا قال العبد لا اله الا انت فيقول الله  
 لا اله الا انا الحق فاذا كان الحق تعالى لا يقول شيئا من ذلك  
 الا حتى يقول العبد فالعبد ولي بالاتباع لامامه انتهى وهذا  
 استنباط حسن \* وقال في فصول الجمعة الذي اذهب  
 اليه ان صلاة الجمعة قبل الزوال ولي لانه وقت لم يشترع  
 فيه فرض قلت وفي تعليقه نظر فليتأمل والله اعلم  
 وقال الذي اذهب اليه ان المسجد اذا كان له ثلاث مؤذنون  
 ان يؤذن واحد بعد واحد ولا يؤذن ثلاثة معاً ولا اثنان  
 معاً لانه خلاف السنة قال واذا اذن الثلاثة واحد بعد  
 واحد يقول الاول حي على الصلاة يقول الثاني حي على الصلاة  
 في الجماعة ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا  
 اليوم فيعلم كل مؤذن بحال لم يعلم بها الاخر انتهى  
 فليتأمل وعبري وقال الذي اقول به جواز اقامة جمعيتين في قصر  
 واحد لانه لم يأت في المنع من ذلك نص في كتاب ولا سنة  
 قال وكذلك اقول ان خطبة الجمعة ليست بفرض انما هي



سنة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نصح على وجوبها ولا ينفي  
لنا ان نشرع وجوبها ولم تزل الامة يصلونها بخلفة كما في صلاة  
تعديد مع اجماعنا ان خطبتها سنة قال — ووجه من قال —  
بالوجوب انه تناول قوله تعالى اذ تودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا  
الى ذكر الله يعنى سماع الموعظة في الخطبة وهو وجه ظاهر ايضا  
واما في ذلك ثم قال ولما لم يرد لنا نص في ايجاب الخطبة ولا  
تعيين ما يقال فيها صح عندنا ان لا نجزم بوجوب بل الوجوب  
ان نفعل مثل ما رايانا رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل  
على طريق التماسه لا على طريق الوجوب قال تعالى لقد كان  
لكم في رسول الله اسوة حسنة وقال — تعالى قل ان كنتم  
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فحن ما مورون باتباعه فيما  
سن وفرض فحازى من الله فيما فرض جزا فرضين فرض الاتباع  
وفرض الفعل الذى وقع فيه الاتباع ومجازى فيما سئل ولم  
يفرضه جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذى  
لم يوجبه فان احتوى ذلك الفعل على فرائض جوزينا جفرا  
بما فيه من الفرائض ومثال ذلك نافلة الصلاة ونافلة الحج فانها  
عبادة تحتوى على اركان وستن واما صدقة التطوع فاما فيهما  
شئ من الفرائض وقال — انما شرع قراءة سورة الجمعة في صلاة  
الجمعة لما فيها من المناسبة والاقتداء برسول الله صلى الله  
عليه وسلم واما قراءة سبع اسم ربك الا على فلان فيها من  
تذرية الحق عما يظهر هذه العبادة من الافعال وقد  
سمى نفسه تعالى انه يصلي فتسبيحه عن هذا التحيل الذى تحتل  
النفس من قوله يصلي فناسب اسم ربك الا على وهذا  
المعنى نظير الوتر فانها شرعت في صلاة الوتر لتذرية عما تحيل  
من صورة الوترية المفهومة من المخلوقات واما قراءة اذا  
جاء المنافقون وسورة العنكبوت فلما استتته لما تضمنته  
الخطبة من الوعد والوعيد فيكون القراءة في الصلاة تناسر

ما ذكره الامام في الخطبة وقد قال تعالى لقد كان لكم في رسول  
الله اسوة حسنة وقال شرط من يباحي ربه ان يشاهد فقله  
ومتى تحدث في صلاته مع غير الله فما هو المصلي الذي يباحي  
ربه ويشاهده بان لا يتجسدا مخلوقا قط ان يحدث منه هذه  
حالته وقال يوم الجمعة افضل ايام الاسبوع وقد غلط  
من فاضل بينه وبين يوم عرفة وعاشور الان ذلك يرجع  
الى مجموع ايام السنة لا الى ايام الاسبوع ولهذا قد يكون  
يوم الجمعة يوم عرفة ويوم عاشور يوم الجمعة ويوم الجمعة  
لا يتبدل لا يكون بدا يوم السبت ولا غيره من الايام وذلك  
لان فضل يوم الجمعة ذاتي لعينه وفضل يوم عرفة وعاشور  
وغيره لامور عرضت اذا وجدت في اي يوم كان في ايام الاسبوع  
كان الفضل لذلك اليوم لهذه الاحوال العوارض ولهذا  
قال بعضهم الغسل لاجل اليوم لا لاجل الصلاة وقال  
الماقرن البيضا مع الحيوان في حديث التكبير الى الجمعة لان  
منها وفيها تكون الدجاجة وما في معناه من الحيوان الذي  
يبيض قال وانما ذكر من الحيوان ما يؤكل فلا خلاف من الصلاة  
والبقرة والكبش والدجاجة لان بدلك الحيوان تقرب بحياته  
والقرب الى الله تعالى بالنفس اسنى القربات فهذا نكته  
كونه لم يذكر في التقرب الى الحيوان الذي يؤكل دون غيره  
وقال الذي اقول به ان الساعة التي وردت في فضل السراج  
محسوبة من وقت النداء الاول الى ان يتدى الامام بالخطبة  
ومن بكر قبل ذلك فله من الاجر بحسب بكونه مما يزيد  
على البدنة مما لم يوقته الشارع قال والسعي الى الجمعة شعبة  
سعي مندوب اليه وذلك من اول النهار الى وقت النداء سعي  
واجب وهو من وقت النداء ان يدرك الامام راكعا من  
الركعة الثانية وقال في فصول صلاة السفر الذي اقول به  
ان القصر جائز في كل سفر قريب كان او بعيدا مباحا كان او

معصية واحاط في استدلاله على ذلك وقال قدام جمع العلماء كلهم  
على جواز الجمع بين الظهر والعصر في اول وقت الظهر بعرفة وعلى  
الجمع بين المغرب والعشاء باخير المغرب الى وقت العشاء  
بمزدلفة واختلفوا فيما عدى هذين المكانين والذي اذهب  
اليه انه لا يجوز الجمع في غير عرفة ومزدلفة لان اوقات الصلاة قد  
ثبتت بالاخلاف ولا يجوز اخراج صلاة عن وقتها الا بنص غير  
محمّل اذ لا ينبغي ان يخرج عن اصل ثابت بما محتمل هذا لا يقول به  
من ستم راحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل ان يتكلم  
فيه مع احتماله او هو صحيح لكنه ليس بنص قال واما الجمع بين  
الصلاتين في الحضر فغير عذر فهو موافق لقوله تعالى  
ما جعل عليكم في الدين من حرج والحديث دين الله يسر ولقول  
ابن عباس رضي الله عنهما في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين  
في الحضر من غير عذر انه اراد ان لا يتعب امة قال وبذلك  
قال جماعة من اهل الظاهر وهو مذموم مرجوح وخالفهم  
الجمهور قلت راي في كتاب رحمة الامة في اختلاف ائمة  
عن محمد بن سيرين وعن ابن المنذر انه يجوز لمن وراه حاجة  
ان يقدم الصلاة عن وقتها ما لم يتجدد ذلك عادة وقد وقع  
انني حكيت هذا المذهب لبعض الاخوان فظن شخص من  
الحسنة اني اقبله به فاشاع عني ذلك في مكة ومصر هذا  
مع سماعه مني حكاية قول ابن عباس اخيرا الامر من جميع  
به الصلاتين في الحضر من غير عذر فقد اتى بابا من الجاهل  
فانه يفرض ما افتراه بئس وكبرمه والله اعلم وقال  
الذي اقول به جواز الجمع في حضره من رشم قاله والكسيل  
بن النفس ومع ذلك فلا يجوز الجمع به واما من كان مرضه  
استيلا الاحوال عليه بحيث يخاف ان يغلب عليه الظلم  
يخاف للرخص ان يغلب عليه فيجوز له الجمع لانه حال مرضه والمقام  
صححة انتهى فليست مل ويجزى على ظاهر الشريعة وقال

في صلاة الخوف الذي اذهب اليه ان الامام مخير في الصور التي  
 ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فباي صلاة صلى اجزائه  
 وصحت صلاة الجماعة الرواية التي فيها الانتظار بالسلام  
 فان عندى فيها نظر لكون الامام يصير فيها تابعا وقد نصبه  
 الله متبوعا قال وسب توقفي من غير جزم من طريق  
 المعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر الامام ان يصلي بصلاة  
 المريض وذوى الحاجة قال وقد جات الرواية ان الناس كانوا يأتون  
 بانى بكر وابوبكر يا اتم برسول الله صلى الله عليه وسلم فتمثل  
 انه كان يخفف من اجل مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فالامام في مثل هذه الحالة يكون مؤتما بوجهه اما ما بوجهه  
 فلم هذا لم يتخرج عندى نظر في رواية الانتظار انتهى فليتاامل  
 ويجري وقال اذا كثرت وسوء العباد في الصلاة من الشيطان  
 فحكم صلاته حكم صلاة شدة الخوف فيصلى على المحاربة ولو  
 قطع الصلاة كلها في المحاربة ويودى الاركان الظاهر كما شرعت  
 بالقدر الذي له من الحضور انه في الصلاة في باطنه كما يودى  
 المجاهد الصلاة حال المسابقة بباطنه كما شرعت بالقدر  
 الذي له من الصلاة في ظاهره بالانما بعينه والتكبير بلسانه  
 في جهاد عدو الظاهر قال وان وسوس له الشيطان مع  
 ذلك فلا يضرة وسوسته كما انه اذا شرع في الجهاد على  
 الاخلاص ثم عرض له في شأن ان يقاتل ربا وسمعة  
 فلا يبالى بذلك لان الاصل صحيح في اول نشأة القتال فلا  
 ينبغي ان يطل عمله ويقع في مخالفة قوله تعالى ولا تبطلوا  
 اعمالكم ويوافق غرض الشيطان \* وقال في صلاة المريض  
 الذي اذهب اليه في دفع المار ان يدفعه عن موضع شدة  
 فقط حال سجوده في الارض فاذا حال بينه وبين موضع  
 سجوده فادلك الما مور باذيد دفعه ويقا له وما زاد على  
 ذلك فلا يلزم المصلى دفعه ولا قتاله ولا ثم يتعاقب

بما لا في القدر الذي يسمى بين يديه عند العرب اذ لم يجد عمر الشارح  
 في ذلك شيئا قال والصلوة صحيحة على كل حال \* وقال اختلفوا  
 في النسخ في الصلاة هل هو كلام ام لا ومبناه على ان النسخ عيسى  
 في الطائفة اشرار ذن الله هل يقطع حضوره مع ربه الاصح لا يقطع  
 قال فمن اعتبر النسخ بدلا من ترك جعله كلاما ومن اعتبره لا  
 بمعنى كن بل جعله سببا لم يجعله كلاما ويجعل قوله باذني  
 معمول لا لقوله فيكون طائرا لا لقوله فتفتخ فيه انتهى فليتامل  
 ويجرر وقال الذي اقول به ان المصلي يرد السلام على  
 من سلم عليه فانه ذكر الله وهو من الاذكار المشروعة  
 في التشهد في الصلاة فله اصل يرجع اليه والدعاء في الصلاة  
 جائز وفيه ذكر الناس مثل قوله اللهم اغفر لي ولوالدي  
 وفي القرآن واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها  
 تحايا بالنافلا ينبغي التاخير ولم يخص صلاة ولا غيرها وكل ذكر  
 الله مشروع بدعا او غيره انتهى فليتامل ويجرر \* وقال  
 الذي اقول به ان صلاة الناسي والنائم اذا ذكرها وصلاها  
 اذ لا اقضا لان النائم والناسي غير مخاطب بتلك الصلاة في  
 حال نسيانه ونومه وليس ذلك وقتها في حقهما حتى  
 يكون قضا في غير وقتها واصل في تفصيل ذلك فراجعه قلت  
 ذكر الشيخ في الباب الثاني والثلاثين وخمسة ان كل  
 صلاة لا يحصل فيها حضور قلب فهي ميتة لا روح فيها  
 واذا لم يكن فيها روح لم تأخذ بيد صاحبها يوم القيمة  
 قال وهذه هي صلاة المنافق بلصير الذي يقال له يوم القيمة  
 احيى ما خلقت فلا يقدر واصلح ذلك ان الحق تعالى  
 ما شرع العبادات لمجرد اقامة نشأة صورتها الظاهرة  
 فقط وانما شرعها لما تدل عليه وتعطيه من المعرفة  
 بالحق والدين اعلم وقال الذي اقول به ان تارك الصلاة  
 عامدا لا قضا عليه لانه ممن اضله الله على علم وبند ذلك

قالت طائفة مع الاجماع على انه آتية فيبلغى له ان يسلم اسلما  
 جديدا انتهى فليتا مل ويجزى وقال لا اصل للمشروعية  
 ترتيب الصلاة المنسيات يرجع اليه فان اوقات الصلاة  
 المنسيات مختلفة ولا يكون الترتيب في القضاء الا في وقت  
 الواحد الذي يكون بعينه وقتا للصلاة معا وهذا لا يمتنع  
 الا في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون لذلك  
 اصل يرجع اليه في نظره انتهى فليتا مل ويجزى \* وقال  
 في سجود السهو الذي اذهب اليه في موضع السجود ثلثوه  
 ان المواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قبل السلام يسجد فيها قبل السلام والمواضع يسجد فيها  
 بعد السلام يسجد فيها بعد السلام قال واما غير ذلك  
 مما سمي فيه المصلي فهو مختار ان شاء يسجد لذلك قبل السلام  
 وان شاء بعد السلام قال والمواضع التي سمي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم تشرعها لامته خمس شك فسجد قام من  
 اثنين ولم يجلس فسجد سلم من اثنين ولم يجلس فسجد سلم  
 من اثنين فسجد سلم من ثلاث فسجد صلى خمسا سائيا  
 فسجد قال واختلف الناس في سجوده هل يسجد للزيادة  
 والنقصان ولسهوهم فمن قائل لسهوهم ومن قائل للزيادة والنقصان  
 والذي اقول به انه يسجد لهما سجدة لسهوهم والثانية للزيادة  
 والنقصان وقال اما شرع للمصلي ان يقول في سجوده ~  
 سبحان ربى الاعلى ثلاثا تكون ولحقك حسنة وواحدة تحبها له  
 وواحدة لعقله فهو بقره الحق في محل القربان يكون مدركا  
 بحس او غيالا وعقل فيرغم بذلك الشيطان وقال  
 اما شرع جبر السهو بالسجود دون غيره من افعال الصلاة  
 واقوالها لان السهو اغلبه من الشيطان فلا يصح الجبر  
 بصفة لا يتمكن للشيطان ان يدنو منه العبد حان تنبيه  
 بها وهو السجود \* اذ الساجد في حال سجوده محفوظ

من الشيطان لقربه من شهوده فلو ان الشيطان كان يقتر به  
 من العبد في سجوده للسهمولسه في سجود سهوه وكان  
 يتسلسل الامر قال ولهذا لم يرد لنا شرع فمن سجد في سجود سهو  
 ثم انه لو وقع فلا يتغير ان يكون من الشيطان واذ لم يكن من  
 الشيطان فلا يكون ترغيبا له بخلاف ما اذا كان السهمول من فعل  
 الشيطان والغبية فان السجود تكون ترغيبا على ترغيبه  
 الترغيم الاول من كونه سجود او الترغيم الثاني من حيث كونه سوا  
 لم يؤثر فيه تفصا حيث جبر بالسجود افعلم ان السهمول لا يلزم  
 ان يكون ولا بد من الشيطان وانما سببه مغيب المصلي عن  
 عبادته فففس غيبته عنها يكون عنها السهو فان من اسباب  
 السهو من غير الشيطان غلبة مشاهدة عجائب احكام الله  
 عز وجل حين تلاوة كلامه من غلبة توحيدا وخوف فرج او  
 غير ذلك وقال الذي اقول به ان الامام لا يحمل سهوا لما موم  
 وبه قال محمول خلافا للجمهور وذلك لاننا ما راينا الشارع عرق بين  
 الامام والمأموم في الامر بسجود السهو وانما ذكر المصلي خاصة  
 ولم يخص حاله وحاله وقال تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى  
 ولا تجزى نفس عن نفس شيئا وكل نفس بما كسبت رهينة قال  
 فمن بحث عن هذا المعنى علم ان الامام لا يحمل سهوا لما موم وان  
 فمحمول لا تحمل عينه في هذه المسئلة بحمل الاصابة فاجتات عين  
 بصيرته وقال الذي اقول به ان الانسان اذا رفع عنه التكليف  
 لغلبة حاله وجنونا وصبي لم ينزل عنه خطاب الشرع وخالف  
 في ذلك الجمهور وقال وايضا ما قلته انه ما ثم حال ولا صفة  
 في تكليف تخرج عن حكم الشرع فان الشارع قد اباح للجنون والصبي  
 ونحوهما التصرف فيما يخطر له ولا حرج عليه فكيف يقال زاله  
 عنه حكم الشرع وهو قد حكم له بالاباحة كما حكم على المكلف  
 بالاجماع بالاباحة فيما ابيح له وتحكم للشرع لا للعقل فما حرج  
 احد عن حكم الشرع ومعلوم ان احوالنا شرع مبنية على الاحوال

لا على الاعيان كما افق الامام مالك بتحريره كل خنزير البحر تبعا  
 للاسم واطال في ذلك وقال في حديث هل على غيرها قال لا الا  
 ان تطلع اي فهو عليك فيجب عليك الوفا بانماه كما يجب  
 في فروض الامرين ودخل في هذا الباب الذي قال تعالى ولا تأكلوا  
 اعمالكم وقال فينبغي اذا قرأ سورة بعد الفاتحة ان لا يتروى  
 فيما يقرأ بل كل شيء جرى على لسانه قرأه من سورة او بعض سورة  
 فان الحاضر الاول له مرتبة على الثاني قلت وذكر الشيخ في الحديث  
 الثامن والثمانين وثلاثمائة ايضا مانضه ان من ادب العارف  
 اذا قرأ في صلاته المطلقة ان لا يقصد قراءة سورة معينة او آية  
 معينة لانه لا يدري اين يسلك به ربه من طريق مناجاة فهو  
 يحسب ما يناجيه به من كلامه وبحسب ما يلقي تعالى اليه  
 في خاطره واطال في ذلك والله اعلم وقال الذي اذهب اليه  
 في القراءة في ركعتي سنة الفجر ان يسمع نفسه بحيث لا يسمع  
 من يليه وذلك لان وقتها وقت برزخي فامثبت النائم في كونه  
 في نفسه امورا والذي الى جانبه لا يعرف ما هو فيه فمعاملة  
 ذلك الوقت بمثل هذه القراءة اولى وليفرق ايضا بينهما وبين صلاة  
 الصبح ومن الحكمة تميز المراتب وارتفاع اللبس في الاشياء \*  
 وقال في قيام رمضان الذي اختاره ان يصلي ثلاث عشرة ركعة  
 لما ثبت انه صلى الله عليه وسلم لم يزد في رمضان ولا في غيره  
 على ثلاث عشرة ركعة وكان يطوئهن ويحسهن فيجمع فاعل  
 ذلك بين قيام رمضان وبين الاقتداء برسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ثم ان الذين يزيدون على ما قلناه يودونه اشأم  
 آداء لا يتمون ركوعه ولا سجوده وفي مثل صلاة هؤلاء قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في صلاة ارجع فصل  
 فانك لم تفصل فمن عزم على قيام رمضان المستوفى من رغب فيه  
 فليقم كما شرع الشارع الصلاة من اتمام ركوعها وسجودها  
 والطمأنينة في محالها الاربع والوقار والتدبر والتسليم والافتقار



اولى واطول في ذلك وقال الذي يتأكد المواظبة عليه من السنن  
 المنظورة بها في السنة ركعتي الفجر واربع ركعات من اول النهار  
 قبل الظهر واربع ركعات بعد الظهر واربع ركعات قبل العصر  
 وركعتان قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث  
 عشرة ركعة بالليل يوتر بالاخيرة منهن واربع ركعات بعد  
 صلاة الجمعة فما زاد على ذلك فهو حسن ولكن اتباع السنة في  
 كل الامور احسن قلت ذكر الشيخ في الباب الحادي والعشرين  
 واربعماية ليس للملائكة نافلة انما هم دائمون في فرائض بعدد انفسهم  
 فلا نفل عندهم بخلاف البشر قلت في صلاة النجدة الذي  
 اقول بان النجدة لا تسحب للداخل للمسجد الا ان اراد القعود  
 في المسجد فان وقف او عبر ولم يرد القعود فان سار كعب وان شاء  
 لم يركع وان قعد ولم يركع كره من كان حاله دوام الحضور مع الله  
 ينوي بالركعتين الشكر لله حيث جعله من المتقين الذين يدخلون  
 بيته كحديث المسجد بيت كل تقى فافهم وحرره وان كان فيه  
 شيء \* وقال في صلاة العيدين انما سمي العيدان بذلك لانه  
 شرع فيها اللهو واللعب المباح وحرم فيها الصيام على المكلف  
 فيعادل له الاجزى فعل ذلك كما لا يحصل له ذلك في فعل السنن  
 المشروعة في الصلاة وغيرها قال وقال بعضهم انما سمي العيدان  
 بذلك لعودهما في كل سنة ولوصح ذلك لكانت الصلاة الخمس  
 تسمى يومها عيد لعودها فيه كل يوم فان تعال ذلك بالزينة  
 في العيدين قلنا والزينة مشروعة في كل صلاة وايضا فلما عاد  
 الفطر فيه عبادة مفروضة بعد ان كان مباحا سمي بعيدا وقال  
 انما لم يشرع في العيدين الاذان والاقامة لتوفر دواعي الناس  
 على الخروج في هذين اليومين الى مصلى العيد مع ما شرع من الذكر  
 المستصحب للمخارجين والاذان والاقامة انما شرعا للاعلام ليتبين  
 العوافلون والتعهي هنا حاصل وقال في صلاة الجنازة  
 انما شرعت الصلاة على الميت شفاعته فيه ولهذا شرع تلقين

المحتضر ليكرنا الشافع على علم بنوحيد من يشفع فيه قلته وسياتي  
 ان شاء الله تعالى في الباب السادس والسبعين ومائة الكلام  
 على السؤال المحتضرين وان منهم من ينطق باسم موسى او عيسى  
 فيظن انه يهود او نصري والحال انه ما ينطق باسم ذلك النبي الا فرحا  
 بقدر ومه عليه لكونه وارثا له فراجعوا لله اعلم وقال انما لم  
 نؤمر بغسل الشهيد في معركة الكفار لانه حتى يرزق بنصر  
 القرآن ونحن انما امرنا بغسل الميت والشهيد حتى لا يقال  
 فيه انه ميت وانما قال تعالى في الشهداء عند ربهم يرزقون  
 تنبيهها على ان الشهيد حاضر عند الله والميت انما يغسل  
 ويظهر ليحضره عند ربه طاهرا ويلقاه في الدرج على طهارة  
 والشهيد حاضر عند ربه بنجر الشهادة فلا يحتاج الى غسل  
 فافهم وسياتي في الباب التاسع والخصمين وحسماته مزيد  
 على ذلك وقال لا يكون الرجل كاملا في العلم حتى يجمع  
 بين علم الظاهر والباطن قال تعالى في معرض اللام نتوء يعاين  
 ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وقال  
 رضى انما شرعت الفاتحة في صلاة الجنازة لان الميت في حال جمعة  
 بلقارب فاسب قراءة الفاتحة لانها قران اى جمع وايضا فلما  
 فيها من الثنا على الله وذكر الشايعين يدى الشفاعة امكن لقبول  
 الشفاعة ولذلك ورد انه صلى الله عليه وسلم لما يريد الشفاعة  
 يوم القيمة يتقدم بين يدي الله ويشئى على الله بما مديعله  
 الله تعالى ياها لا يعلمها الا ان ثم يشفع والله اعلم وقال  
 ما شرع الحق سبحانه وتعالى لنا الصلاة على الميت الا وهو يريد  
 ان يقبل شفاعتنا فيه فان اذن من الله لنا في الشفاعة فيه  
 وهو تعالى لا ياذن لنا في السؤال وفي علمه انه لا يقبل سؤالا  
 قال تعالى ولا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن اذن له وقد  
 اذن لنا ان نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فكل مؤمن  
 يتحقق الاجابة بلا شك قال واما السلام بعد التكبيرة الاولى

فهو سلام انصرف عن الميت الى لقيت من ربك السلامة فعمل  
انه متى ذكر هذا المسلم الميت بسوء فقد كذب بيقينه في قوله  
السلام عليكم فانه لم يسلم منه لذكوره بسوء بعد موته فافهم  
وحرره ان كان فيه شيء والله يتولى هذا لك وقال في قوله تعالى  
ان الله وملائكته يصلون على النبي في هذه الآية تشریف  
عظيم للملائكة بجميعهم مع الله في ضمير واحد في قوله  
يصلون وانما نصب الملائكة بالعطف ليحقق ان الضمير  
راجع للملكور قبله فليتامل وقال ينبغي للمصل على الميت  
اذا شفع فيه بالله عاين الله ان لا يخص ذنبا بعينه بل يعم  
كل ذنب ويصرف عن الميت بجميع السيئات لتعمد الميت  
الرحمة وان لم يعسم المصل فالتيت تحت المشيئة فان شاء  
الحق عمه بالجوارز والمغفرة وان شاء عامل الميت بحسبه  
ما وقعت فيه الشفاعة من الشافع قال وهذا ينبغي للمصل  
على الميت ان يسأل الله تعالى له التخليص من العذاب لا في  
دخول الجنة فقط لانه ما ثم دار ثانية انما هي جنة او ولد واداسا له  
في دخول الجنة قبل سؤاله ولكن ربما يرى في الطريق ما يهوله  
فلماذا كان استغاث المصل في شفاعته بان يخفى الله ذلك الميت  
من كل ما يحول بينه وبين استصحاب العافية لداولي للميت  
وانقع وفي الحديث وعافه واعف عنه قال وعلم مما قد مره  
ان الشفاعة مقبولة في كل مسلم وان كل من ظن بسلم عدم  
قبول الشفاعة فما عنده من ذلك خبر لا والله بل ذلك الميت  
سعيد ولو كانت ذنوبه عدد الحصى والرمل اما المختصة  
بالله تعالى في عفورة واما مظاهر العباد فان الله يصلح بين  
عباده يوم القيمة فعلى كل حال لا بد من الخير ولو بعد حين  
قبل دخول الجنة فاعلم ذلك وقاله رفع الايدي في التكررات  
مؤذن بالافتقار في كل حال كان الشافع يقول ما يدنا شيء  
من احوالنا ولا امرئ لك ياربنا هل واما استقرار الامر في الحجازة

على أربع تكبيرات اعتبارا بان اكثر من ذلك ركعات الفرائض أربع  
 ومعلوم انه لا ركوع في صلاة الجنازة بل هي كلها قيام وكل قيام  
 للقرأة فيها له تكبيرة واطال في ذلك وقال الذي اقول به انه  
 لا ترجيح في مكان وقوف الامام على الجنازة من راسه او وسطه او  
 رجليه ذكر اكان وانتي وذلك لانه مقصود المصلي انما هو سؤال  
 الله تعالى والحديث معه في الشفاعة في حق هذا الميت وخصا  
 بالميت بين يديه فلا يبالي اين يقوم منه الا ان يرد عن الشرع فيه شيء  
 فيتبع قال وايضا فان التردد في الوقوف يقسم الحاضر عن  
 المقصود ويفرقه عنه لاسيما ان كانت الجنازة اثني فانه يتوهم  
 انه اذا وقف وسطها يسترها بذلك الوقوف عن خلفه ولا  
 يخطر له ذلك حتى يستحضر في نفسه عورتها فلم يسترها  
 عن نفسه وذلك يقدح في حضور المصلي مع الحق فانه انما  
 يستقبل الحق من المصلي قلبه والقلب قد تفرق بين اثنين بالخصا  
 ما لا ينبغي استحضاره من عورة المرأة واطال في ذلك وقال  
 الذي اقول جواز الصلاة على القبر من غير مدة معينة لان شرط  
 الصلاة انما هو مواريته عن الابصار يكفى او بتواب واطال  
 في ذلك ثم قال فان كان المراد بتلك الصلاة الروح للدبدب  
 للجسم فالروح قد عرج به الى بارئه وقد فارق الجسد فلا مانع  
 من الصلاة عليه وان كان المراد بتلك الصلاة الجسد دون  
 الروح فسواء كان فوق الارض او تحت الارض فان الشارع مافق  
 لكل واحد قد رجع الى اصله فالحق الروح منه بالارواح والحق  
 العنصري بالعنصر فالبتامل ويجبر وقال في حديث صلوا  
 على من قال لا اله الا الله فربط الشارع صحة الصلاة على الميت  
 بالقول لكلمة التوحيد فمن لا يتصور منه القول ولم يسمع منه  
 قولها كما لصبي الرضيع صلينا عليه فان الرضيع يلقى بآية في الحكم  
 ومن لم منه يلقى بالدار والدار دار الاسلام واطال في ذلك  
 وقال الذي اقول به وجوب الصلاة على من قتل نفسه خلافا

لبعضهم في استناده الى خبر ان الذي قتل نفسه خالد بن محمد في النار  
 يعني خلود تايد ونحن نقول لم يرد لنا نص في النهي عن الصلاة على  
 من قتل نفسه فيحمل الخبر على من قتل نفسه ولم يصل عليه ولا مما  
 والاخبار الصحاح والاصول تقتضي خروج قاتل نفسه من  
 الكفار فانه لم يقل في الحديث من المؤمنين قطرة الاحتمال واذا  
 طرق الاحتمال رجعا الى الاصول فربما ان الايمان قوي السلطان  
 لا يتمكن معه الخلود في النار على التايد الى غير نهاية والادلة  
 الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها الى بعض  
 ليقوى بعضها بعضا واما حديث بادر بن عبد بن نفسه حرمت  
 عليه الجنة اى قبل روتى لا سيما من قتل نفسه شوقا الى رب  
 فان القاتل نفسه لو لا حظ الراحة عند رب ما قتل نفسه ولا ياد  
 الى ذلك والله يقول انا عند ظن عبدي بنى قال وهذا هو الايقن  
 ان يحمل عليه لفظ هذا الخبر الا انه اذ لا نصر صريح يحايل  
 هذا التاويل وان ظهر فيه بعد فليعد الناظر ونظيره من  
 الاصول المقررة التي تناقض هذا التاويل فان في الصحيح اخرجوا  
 من النار من كان في قلبه ادنى ذن من مثقال حبة من خردل  
 من ايمان فلم يبق الا ما ذكرناه انتهى فليتأمل وقال وجه من  
 منع الصلاة على شهيد المعركة كونه جابضا للقران كحياة زيد  
 وعمر و... من كان بهذه المثابة فلا يصل عليه ووجه من  
 قال يصل عليه مع اعتقاده ايمانا انه حي كونه انقطع عمله فهو  
 وان كان حيا قد انقطع عن العمل فيدعى له فيزاد في درجاته  
 ويصير ذلك كانه من عمله وقال الذي اقول به في الاطفال  
 المستبشرين من اهل الحرب اذا ماتوا ولم يحصل منهم تمييز  
 ولا عقل انه يصل عليهم فانهم على فطرة الاسلام كما في حديث  
 كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصره او يمجسانه  
 اولى ممن قال لا يصل عليه لان الطفل ما خوذ من الطفل  
 وهو ما ينزل من السماء غدقة وعشيتة وهو اضعف من الرشد

وانوبل والسبب فلما كان بهذا الضعف كان مرجعها والصلوة  
رحمة فالطفل يصلي عليه اذا مات بكل وجه انتهى ثلثا مسل  
ويحرق قال الولي اولى من الولي في الصلاة على الجنائز لان النبي  
صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز ولم يتقل عنه قط انه  
اعتبر اولى ولا سال عنه وقدم الحسين بن علي سعيد بن العباس  
وهو والي المدينة في الصلاة على الحسن بن علي قان والحاقه في هذه  
المسئلة بصلاة الجماعة وصلاة الجمعة اولى من الحاقه بالولي  
في موارته ودفعه وذلك لان الولي له اطلاق الحكم في العموم  
والخصوص فهو اقوى بمن له الحكم في بعض الامور فهو اولى  
بالشفاعة عند الله في البيت فانه نائب الشارع ونظر الشارع  
الى من استخلفه اعظم من نظره الى غيره وكلامه اقبل عنده لكونه  
فوض اليه الحكم فيما يراه وقال في قوله هو الذي يصلي عليكم  
وملائكته انما فصل تعالى بين صلاته علينا وبين صلاة  
الملائكة دون صلاته تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم في  
قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي بيان التخصيصه صلى الله  
عليه وسلم على غيره من الخلق مع انه صلى الله عليه وسلم دخل  
معنا ايضا في صلاة الحق في قوله عليكم فصل له صلى الله  
عليه وسلم الصلاة عليه جمعا وافرادا وقال من غيرة الله  
تعالى انه ما من مخلوق الا والمخلوق اخر عليه يد بوجه ما فان  
اراد مخلوق الفخر على مخلوق بما اسراه اليه من الخير تكبر راسه  
ما كان من مخلوق اخر اليه لتكون المنة لله وحده ولذلك قال  
صلى الله عليه وسلم لا انصار لما ذكر له ان الله تعالى هداهم  
به صلى الله عليه وسلم لو شئتم لقتلتم وجدناك عطريدا قالوا لا  
وضعتنا فصرناك الحديث فذكر ما كان منهم في حقه صلى  
الله عليه وسلم وكان الله قادرا على نصره من غير سبب ولكن  
فعل ملتقضية الحكمة من ربط الاسباب بعضها ببعض  
قال وهذا من اسرار المعركة فاجعل بالك له وقال في قوله

تعالى في بيوت اذن الله ان تدرع ويدكر فيها اسمه الالة معنى  
 رفعها تميزها عن البيوت المنسوبة الى الخلق ويدكر فيها اسمه اى  
 بالاذان والاقامة والتلاوة والذكر والموعظة ليسمع اى يصل  
 له فيها بالمد والاصال رجال انما لم يذكر النساء لان الرجل يتضمن  
 المرأة فان حوى جزء من آدم فاكتفى بذكر الرجال عن النساء تشريفا  
 للرجال لانهم اى لا تشغلهم تجارة اى بيع وشرا ولا بيع اى  
 وحده واطلا في ذلك وقال في قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن  
 الفحشا والمنكر انما كانت كذلك لان المصلى مجرد الاحرام بها يحرم  
 عليه التصرف في غير الصلاة مادام في الصلاة فنهاه ذلك  
 الاحرام عن الفحشا والمنكر فانتهى فصيح له اجر من عمل بامر الله  
 وطاعته واجر من انتهى عن محارم الله في نفس الصلاة وان لم  
 يتوهم ذلك فانظر ما اشرف الصلاة كيف اعطت هذه المسئلة  
 العجيبة وقليل من اصحابنا من تفتن لها وقال من تعدى الى  
 غيره وهو محتاج اليها فهو عاص وصدقة لهواه لانه لان  
 الشارح قال له ابد بنفسك واذا اخرج الانسان بصدقة  
 فاول ما يلقيه نفسه قبل كل نفس وهو انما خرج بها للمحتاجين  
 وقد شرع الحق لنا ايضا ان نبدا في الهداية بالاقرب فالاقرب  
 من الجيران فان رجحنا الابد بعد فقد اتبعنا الهوى وما وقفنا  
 عند مدود ربنا وقال في قوله صلى الله عليه وسلم في حق  
 قوم يصب لهم يوم القيمة منابر في الموقف ليسوا بانبياء ولا  
 شهداء يقبضهم الانبياء والشهداء المراد بالشهداء هنا الرسل  
 اذ هم شهداء على اممهم وانما كانوا يغبطون هولاء القوم لما هم  
 فيه من الراحة وعدم الحزن في ذلك الموطن لانهم لم يكن  
 لهم اثم ولا اتباع كالانبياء والرسل والائمة المجتهدين فيهم  
 امنون على انفسهم والانبياء والائمة خائفون على اممهم واتباعهم  
 فلذلك ارتفع الخوف والحزن عن هولاء القوم في ذلك اليوم  
 في حق غيرهم والانبياء يخاف على اممها دون انفسها قال وهذه

مسئلة عظيمة الخطب جليلة القدر لم نرا احد ممن تقدم  
تعرض لها ولا قال فيها مثل ما قلنا الا انك توما وصل اليك قال  
في الباب السبعين في اسرار الزكاة في قوله تعالى اقيموا الصلوة وادوا  
الزكاة واقضوا اليه قدر صا حسنا القرض الحسن هنا هو صفة  
المطوع فورد الامر بالقرض لله كما ورد باعطاء الزكاة واطال  
في الاستدلال على ذلك ثم قال والزكاة المفروضة والصدقة  
لفظان بمعنى واحد قال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم  
وتزكيهم بها وقال انما الصدقات للفقراء والمساكين فسيماها  
صدقة لكن الواجب منها يسمى زكاة وصدقة وغير الواجب منها  
يسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعا اي لم يطلق عليه الشرع  
هذه اللفظة مع وجود المعنى فيها من النمو والبركة والمظهر  
قال وانما سماها الله صدقة تبليها على انها امر شديد على  
القس تقول العرب ربح صدق اي صلب شديد قوي  
اذ النفس يتجدد لاجراج هذا المال شدة وحر جاكما قال  
ثعلبة بن حاطب واطال في ذلك ثم قال ولوان ثعلبة  
قال حين قال ابن انا الله من فضله لنصدقن ولنكونن من  
الصالحين ان شاء الله تعالى لفعل ولم يجعل قال وانما لم ياخذها  
منه النبي صلى الله عليه وسلم لاجبار الله تعالى ان ثعلبة  
يلقاء منافقا والصدقة تركي وتظهر من اخذها والمنافق  
لا يظهر ولا يترك فلهذا لم يتمكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
اخذها منه وكذلك لم ياخذها منه ابو بكر ولا عمر رضي  
الله عنهما فلما ولي عثمان رضي الله عنه اخذها منه ولا وقال انها  
حق الاصناف الذي اوجب الله تعالى لهم هذا القدر في عين  
هذا المال قال الشيخ وهذا الفعل من جملة ما انتقد على  
عثمان رضي الله عنه ولا ينبغي الانتقاد عليه لانه مجتهد فعل ما اراه  
اليه اجتهاد وقد قرر الشرع حكم المجتهد ولم يره رسول الله  
صلى الله عليه وسلم احدا من امرائه ان ياخذ من هذا



الشخص صدقته ولا يلزمه غير النبي صلى الله عليه وسلم ان يطهر  
 ويزكي مودى الزكاة فهو يأخذ ما لا مرام العام باعضاها وان  
 كان ذلك لا يظهر المتصدق والله اعلم به وقال في قوله تعالى  
 يوم نحصى عليهم في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم  
 انما خص الكى بهذه الثلاثة اعضاء والله اعلم لان السائل اذا رآه  
 صاحب المال مقبلا اليه انقبضت اسارير جبهته لعل  
 انه جاء ليطلب منه ما له فيكوى جبهته ثم ان المسؤل يتعافى من  
 السائل ويعطيه جانبه كانه ما عنده منه خبر فيكوى بها  
 جنبه فاذا عرف من السائل انه يطلب منه ولا بد اعضاء ظهره  
 وانصرف فهذا حكم ما في زكاة الذهب والفضة واطال الله  
 ذلك ثم قال ورجوا من فضل الله تعالى ان يضاعف الاجر من  
 اخرج صدقته بمسقة على نفسه فيكون له اجر المسقة واجر  
 الاخراج كما ورد في الذي يتعتع عليه القرآن انه يضاعف له  
 الاجر للمسقة التي تناله في تحته يله ودرسه فله اجر المسقة  
 واجر التلاوة قال ولا يخفى ان الذي يخرجها بغير مسقة اكثر  
 مضاعفة مما لا يقاس ولا يحصى وقال في قول ابي بكر الصديق  
 رضي الله عنه والله لو منعوني عقالا الحديث اعلم ان العقل مأخوذ  
 من عقال الدابة وان كان على الحقيقة عقالا الدابة مأخوذ من عقل  
 لان العقل متقدم على عقال الدابة فانه لو لماعقل ان هذا  
 الجبل اذا اشتد به الدابة قيدها على السراح ما سماه عقالا بل  
 الذي اقول به ان الزكاة لا تجب على الكافر ومع ذلك ان جابها ايضا  
 قبلت امانته وجعلنا لها في بيت مال المسلمين ومن ردها عليه  
 فقد عصي امر رسول الله صلى الله عليه وسلم به وقال الذي اقول به  
 انه لا يجب على المالك اخراج الزكاة عن ماله الذي هو في ذمة الغير  
 وهو الدين حتى يفيض وتمر عليه حول وهو في يد القابض به وقال  
 زكاة العلم تعلية فخرج طالب صديق متعطش فسأله عن مسألة  
 هو بها جاهل وجب عليه تعلية كوجوب الزكاة بكمال الخول والنص

فان لم يعلمه ولو بعد حين حتى ينفى جاهلا فيصليها في نفسه فلا يجزأ  
عقوبة له وقال المشيخ ان يقدم في العطاء من الاصناف الثمانية  
من قدمه الله في الذكر فاسا على البداءة في الطواف بالصفاء وكذلك  
كل شئ قدمه الله في الذكر نحو هو الذي يسيركم في البر والبحر  
ومن التزم ذلك رأى خيرا في جميع احواله عليه السلام وقال في قوله صلى الله  
عليه وسلم المعتدي في الصدقة كما نعهي اي لان تكليف النفس  
ما لا ينفرها عن فعله مرة اخرى فكان ما نفعها من الخير في عين ما اراده  
من الخير عليه السلام وقال في قول احد الملوك اللهم اعط منفق خلفا عليه السلام وقول  
الاخر اللهم اعط ممسكا تلقا اعلم ان الملائكة لسان خير صر فتعني  
قول الملائكة اللهم اعط ممسكا تلقا اي مثل ما اعطيت فلا تا المنفق  
حتى اتلف ماله الذي كان عنده فيخلقه عليه كما اخلفتة على المنفق  
فانه يقول اللهم ارزق المسك الانفاق حتى ينفق وان كنت يا رب  
لم تقسم له ان ينفقه باختياره فانلف ماله حتى تا جره فيه اجر المصا  
فيصيب خيرا فهو دعاء له بالخير لا كما يظنه من لا معرفة له بمراتب  
الملائكة فان الملك لا يدعوقط على احد بشر ولا سيما في حق المؤمن  
عليه السلام قال ولا شك ان دعاء المؤمن مجاب لوجهين الاول الظهارته والثاني  
انه دعاء في حق الغير بلسان لم يعص الله به وهو لسان الملك واطال  
في ذلك عليه السلام وقال في حديث الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء اعلم ان غضب  
الله يحمل على الوجه الذي يليق به فان الغضب الذي خاطبنا به معا  
عندنا بلا شك ولكنا جهلنا النسبة خاصة لهذا المنسوب  
اليه لا بالمنسوب الذي هو الغضب عليه السلام قال ولا يقان بحمل على معنى لانفهمه  
لانه يؤدي الى ان الحق تعالى خاطبنا بما لا نفهم فلا يكون له اشرفنا  
ولا موعظة والمقصود الا بهام له نعلم لتعظ به عليه السلام قال واما ميتة  
النسوة وهوان موت الانسان على حاله تؤديه الى الشقا اذ الحق تعالى  
لا يغضب الا على شئ وقال في قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا  
مما نحون يدخل في ذلك انفاق العبد قواه في سبيل الله فان نفسه

أحب الأمور إليه فمن انفقها في سبيل الله فله الجنة بسم الله وقال طلب  
العبد الاجر من الله لا يخرججه عن عبوديته فانه العبد في صورة نبي  
هو اجير اذا اجير حقيقة من استوجر وهو اجنبي والسيد لا يشاء  
عبده وانما العمل يقتضي الاجرة ولكن اخذها لا يتصور من العمل  
وانما يأخذها العامل الذي هو العبد وهو قابض الاجرة من سيده  
فان شبه الاجير في قبضه الاجرة وفارقه الاستيثار فليتامل بسم الله  
وقال في قوله تعالى واما السائل فلا تنهر يدخل فيه السائل في العلم  
اذا كان اهلا لما سأل فيتصدق العالم عليه بالعلم ويحتسب تلك  
الصدقة عند الله لا يرى له بها فضلا على من علم ولا يطلب منه خدمة  
ولا ادبا في نظيرها فان فعل ذلك لم يحتسب ذلك عند الله بسم الله  
قال الشيخ ولقد لقينا شيئا خنا كلهم على ذلك وهي طريقنا ان شاء  
الله تعالى بسم الله وقال في مسألة الغني الشاكر والفقر الصابر وهي  
مسألة طوباية وغاية ما قال الناس فيها ان الغني افضل لصدقة  
والذي عندي في ذلك انه انما كان افضل لاجل سبقه الى مقام  
الفقر وسارعه اليه بالصدقة فله زيادة اجر ومثل ذلك مثل  
رجلين عند كل واحد منهما عشرة دنانير فتصدق احدهما من العشرة  
بدينار واحد وتصدق الاخر تسعة دنانير من العشرة فغالب الناس  
يقول يحب التسعة افضل فانهم روح المسئلة فانا قرضنا مال  
الرجلين على التساوي واذا وجه التفصيل ان الذي تصدق بالاكثر  
كان دخوله الى مقام الفقر اكثر من صاحبه ففضل بسبقه الى جانب  
الفقر لا غير قال وهذا لا ينكر من له ذوق في المقامات والاحوال  
والكشوفات وبهذا فضلو على غيرهم ولو انه تصدق بالكل وبقي  
على اصله لاشي له كان اعلى ففضله من الدرجة على قدر ما امسكه  
والسلام بسم الله وقال في قوله تعالى وقرضوا الله قرضا حسنا القرض  
الحسن ان لا يطلب مضاعفة الاجر وانما يفرض لاجل امر الله تعالى  
له بالاحسان بسم الله وقال في حديث الذي تصدق بصدقة فاطلما  
حتى لا تعلم شماله ما تنفق بمينه في هذا الحديث ان جوارح الانسان

تعليم بالاشياء وطهارة وصفها الله تعالى بانها تشبه يوم القيمة  
يقول في يوم تشهد عليهم السننهم وايدهم وارجلهم فافهم  
ثم اعلم ان اخفاها يكون على وجه منها ان لا يعلم بك من تصدقت  
تعليم بان اعطيتها الشخص فاعطها ما لك انك الفقير من غير ان يعلم بها  
ان تصدق فذلك تعامل السلطان فيعطيه بالاصناف الثمانية  
فلا يعلم الفقير من رب ذلك المال اذى اخذه على التعيين فلم يكن  
هذا المتصداق على الفقير منة ولا عزة نفس قال وليس في الاخفا  
اقرب من هذا **ب** وقال في حديث مسلم افضل الصدقة ان تصدق  
وانت صريح شحيح تخشى الفقر وتأمل البقرة ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم  
قلت اذلان **ك** كذا ولفلان كذا الحديث اعلم انه ينبغي لمن وصل  
الى هذا الحد واراد ان يعطي احدا شيئا فليزني نفسه انه مؤدما  
لناسجها فيشتر مع الامناء المؤدين اما منهم لا مع المتصدق فينقلوا  
محل الا فضل والله اعلم **ج** وقال في حديث من شغله ذكرى عن  
عن مسبلتي اعطيتني افضل ما اعطى السائلين المراد بالافضل الذي  
اعطيه هذا هو العلم بالله فانه افضل ما اعطى السائلون يقيين  
وما غيره فهو على الظن وقال انما ذكر الحق تعالى انه ياخذ الصدقات  
ليتبها المتصدق فيعطي الفقير الاشياء النفيسة وذلك ان المنادى  
ينادي يوم القيمة اين ما اعطى لله فيوقى بالكسر الياسنة والفلوس  
والخلع من الثياب ثم ينادى اين ما اعطى لغير وجه الله فيوقى بالهوى  
الجسم والاطعمة النفيسة فيدوب الناس بالخل **د** وقال كل  
كبر جسم الطافل صغر عمره وكل اصغر جسمه كبر عمره فزيادته نقصه  
ونقصه زيادته فلا ينفك من اضافة الكبر والصغر اليه فانظر  
ما اعجب هذا التدبير الالهى **هـ** وقال في الباب الحادى والنسعين  
في اسرار الصور انما قال تعالى الصولى غيره الهية ان يتلبس لعب  
بصفته تعالى فان الصورة صفة صمدانية ولذلك ورد في النجوم  
انه لا مثل له اى من العبادات وذلك لانه وصف سلبى اذ هو ترك  
المفطرات فلا عين له تتصف بالوجود الذى هو يعقل فهو على الحقيقة

لا عبادة ولا عمل وإن اطلق ذلك عليه فهو مجاز وإن وصف العبد  
 به فهو وصف مقيد لا مطلق ذلك عليه كالحق لأن الحق منزّه عن الغذاء  
 مطاقا والعبد انما هو منزّه عنه في وقت مخصوص وإطال في ذلك  
 ﷺ وقال في حديث خلوف ثم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك  
 لم يبلغنا أن الله تعالى أعطى أحدا من الخلق أدراك شم رائحة الخلوف كالشم  
 ولا سمعنا بذلك عن أحد ولا دقناه في نفوسنا بل المنقول عن الكل من  
 الناس والملائكة التأذي بالروائح الجيدة قال وما انفرد بأدراكها  
 أطيب من ريح المسك إلا الحق تعالى على أن أفعل التفضيل في جانب الحق  
 محال لتساوي الروائح كلها عنده اذ اختلاف الروائح تابع للمزاج <sup>والحق</sup>  
 منزّه عن ذلك ﷺ قال ولا أدري هل الحيوان يدرك رائحة الخلوف أم لا  
 لأنني ما أقامني الحق تعالى في صورة حيوان غير إنسان كما أقامني في وفاة  
 في صورة الملائكة فتامله وحرره والله عليم حكيم ﷺ وقال في حديث  
 يدع طعامه وشرابه من أجل أنما قدم الطعام على الشرب في الذكر  
 لأن الطعام هو الأصل في الغذاء وأما الشراب فيمكن تركه لأن العطر  
 من الشهوات الكاذبة فمن عود نفسه إلى مساك عن الماء وإن عطشت  
 أقام والله الشهور والسنين لا يشتهي من غير تأثير في المزاج ولا  
 في البدن وتقع الطبيعة مما تسمد من الرطوبات التي في الطعام  
 وأما في ذلك الكلام على أدب الخلوة ﷺ وقال في حديث إذا جاء  
 رمضان فتحت أبواب الجنان وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين  
 وجه مناسبة الصوم لفتح أبواب الجنان كون الصائم دخل في عمل  
 مستور ليس له غيب وجودية كما مر أول الباب فيظهر للبصر ولا هو  
 يعمل للجوارح على ما مر والجنة مأخوذة من السر والخفا وأما وجه مناسبة  
 غلق أبواب النار للصائم فإن النار إذا غلقت أبوابها نضاعف حرها واكل  
 بعضها بعضا وكذلك الصائم إذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد  
 للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد المذلل في باطنه  
 فقويت نار شهوته بغلق باب تناول الأطعمة والاشربة وصفدت  
 الشياطين التي هي صفات البعد عن الله لقربه حينئذ من الصفات الصورية

واحال في ذلك \* وقال الذي اقول به وهو مذهب ابن الشنبر ايضا اذ لم  
 علينا شهر رمضان ان لا نعمل باكثر المقدارين وانما نسأل اهل التيسير  
 من منزلة القمر فان كان على درج الرؤية وغم علينا علمنا عليه وان كان  
 على غير درج الرؤية كملنا العدة ثلاثين \* وقال وجه من قال  
 بکراهة الصوم مع الجنابة ان الصوم يوجب القرب من صفات الله والجنابة  
 بعد عن حضرته فتجمل لا يجتمع القرب والبعد كذلك لا يجتمع الصوم والجنابة  
 ووجه من قال بعدم الكراهة انه داعي حكم الطبيعة وقال الصوم  
 نسبة الهية فانتبت كل امر في موضعه وقال في الكلام على كفارة  
 الجماع قال بعضهم الذي يترجم في خصايل الكفار ما كان اشق على النفس  
 لان المقصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر عن الشئ والذي  
 اقول به انه يفعل الاهون من الكفارة لان الدين يشر ولكن ان فعل  
 الاشق من قبل نفسه كان حسنا لان كون الحدود وضعت للزجر  
 ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما اقتضاه النظر الفكري وقد يصيب  
 في ذلك وقد يحطى وبعض الجائر لم يشرع فيها سدا مطلقا فلو كانت  
 الحدود زواجر لكانت العقوبة تزيد بحسب كثرة الضرر في العالم  
 \* وقال الذي اقول به انه لا كفارة على المرأة اذا طأعت زوجها  
 في الجماع في الصوم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتعرض للمرأة  
 في حديث الاعرابي ولا يسأل عن ذلك ولا ينبغي للؤمن ان يشرع  
 شيئا فيما سكت عنه الشارع \* وقال الذي اقول به ان العارف  
 اذا كشف له انه مرض غدا لا يجوز له المبادرة الى الفطر في ذلك  
 اليوم حتى يتلبس بالسبب لان الله تعالى ما شرع له الفطر الا حال  
 المرض قال ونظير ذلك من كشف له عما يقع فيه من المعاصي والاباد  
 لا ينبغي له المبادرة ولو علم ان الله تعالى لا يؤاخذ به لان الله قد  
 راع حكم الشرع في الظاهر على ان هذا الامر ليس عندنا بواقع اصلا  
 وان كان جائزا عقلا واحال في ذلك \* وقال انما كان صلى الله عليه  
 وسلم يقدم الرطب على التمر اذا فطر في رمضان لان الرطب اجدث  
 عهدا بربه كما قال ذلك حين اغتسل في المطر وقال السمر ما بين الفجر

الصادق والكاذب لأنه له وجه الى النهار ووجه الى الليل ولذلك  
 كان السحور مستثما من السحر فلا يسمى سحورا الا ما كان في هذا الوقت  
 وقال الذي اقول به ان المفطر من صوم التطوع ان كان يهوى نفسه  
 فعليه القضاء وان كان لشغله بمقام او حال فلا قضاء عليه **وقال**  
 في حديث مسلم صوم عاشوراء احتسب على الله انه يكفر السنة  
 التي قبله اى فلا يؤخذ من صامه بشئ مما جناه في السنة كلها  
 وانما قال احتسب على الله على علم من الله انه يكفر ذلك اذا مع الله  
 لان العارف اذا قال احتسب على الله لا يزيد بها حسن الظن بالله  
 فقط وانما يقوطا عن تحقيق كمال صلي الله عليه وسلم وانما ناله  
 الله بكم لاحقون فاستثنى في امر مقطوع به فلا استثناء في نحو  
 ذلك ادب الهى والله اعلم **وقال** في حديث وابعه بست من شؤلا  
 اعلم ان هذه الايام بدل من الستة ايام التي نهى عن صيامها وهي يومى  
 العيد وثلاثة ايام التشرىق ويوم السبت **وقال** واملا حديث  
 اذا اتصف شعبان فلا تصومو فلان في ليلة النصف من  
 شعبان يكتب الله لملاك الموت فيها من يقبض روحه في تلك  
 السنة فيحط اسم الشقى خطا اسود وعلى اسم السعيد خطا ابيض فعرف  
 ملاك الموت بذلك السعيد من الشقى فكان الموت بعد هذه الليلة لا يكون  
 مشهودا حتى كأنه محتضر سكران فنهأ الشارع عن الصور فقباه  
 ورجمة انتهى فليتأمل ويحرو **وقال** دليل من اباح الصوم ايام التشرىق  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا يصح صوم يومين يوم عيد الفطر ويوم  
 الاضحى **قال** لان الخطاب يقتضى ان ما عدا هذين اليومين يصح الصيام  
 فيهما والا كان تخصيصهما عبثا **وقال** من كان في مقام السلوك  
 دعى الى طعام او شراب وهو صائم فلا ينبغي له الفطر لئلا يعوده  
 نفسه نقض العهد مع الله بخلاف العارف الكامل له الفطر بلا كرا  
 لاحكامه رياضة نفسه **وقال** كان داود يصوم يوما ويفطر  
 يوما وكانت مزمر تصوم يومين وتفطر يوما لانها رأت ان للرجال  
 عليها درجة فقالت عسى يكون هذا اليوم الثانى من الصوم في مقابلة

تلك الدرجة وكذلك كان فان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لها  
 بالكمال كما شهد للرجال وذلك انها رأت شهادة المراتين تعدد  
 شهادة رجل واحد قلت صوم اليومين بمنزلة اليوم الواحد من الرجل  
 فقلت مقام داود في ذلك وسأوته في الفضيلة واطال في الكلام  
 بما صوم وولدنا عيسى عليه السلام الدهر كله بهاء وقال في حديث  
 من فطر صائما فله مثل اجره اي اجر فطره لا اجر صومه لان الصائم له  
 اجر في فطره كما كان في صومه اذ الفطر عند الغروب من تمام الصوم  
 ومن اعان شخصا على عمل كان مشاركا له فيما يورث اليه ذلك العمل  
 من الخير مشاركة لا توجب نقصا كما ان كل نبي يعطي اجر الامة بعث  
 اليهم سواء امنوا به او كفروا واطال في ذلك وقال في حديث كان  
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاخر من رمضان احيا ليلة بهاء  
 اهله المراد احياؤه بالصلاة فيه هذا هو المعروف من قيام الليل  
 في العرف انشرعي وقال الذي اقول به ان ليلة القدر تروى في السنة  
 كلها بهاء قال لا في رايتهما في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان  
 ولكن اكثر ما رايتهما في رمضان وفي العشر الاخر منه ورايتهما مرة  
 في العشر الاوسط منه في غير ليلة وتروى في التورم منها فانا على يقين  
 من انها تروى في السنة في وتروى شفع من الشهر الذي ترى فيه قال  
 ولم ينقل اينما ان احدا رأى ليلة القدر في العشر الاول من رمضان  
 ابدا وذلك لانها ليلة تجل الهى ولم يرد لنا حديث في ان الحق تعالى يجلى لنا  
 في الثلث الاول من الليل ابدا بهاء قلت ورد ان الله تعالى يجلى ليلة الجمعة  
 من غروب الشمس الى صلاة الفجر فما كشف الله عن قلب بعض الناس  
 فيرى ذلك التجلى فيعتقد انها ليلة القدر ولعلها شبهة من يقول  
 اذا وافق التورم من رمضان ليلة الجمعة كانت قد راوا الله بهاء وقال الذي  
 اقول به جواز الاعتكاف في غير المسجد الا انه خلاف الافضل واذا  
 اعتكف في غير المسجد جاز له مباشرة النساء بخلاف المسجد لا يجوز  
 له ذلك لان الشهود للحق الذي هو شرط في الاعتكاف يبطل بالرجوع  
 الى حظوظ النفس فلا يجتمع شهواتي والنفس ومن هنا حرما الاكل



في الصلاة فافهم \* وقال في الباب الثاني والمسبوعين في اسرار  
 الحج اركان البيت على عدل الخواطر الاربعة \* الهجر \* وملكي  
 ونفسي وشيطاني \* فاللهي ركن الحجر والملكي الركن اليماني \*  
 والنفسي المكعب الذي في الحجر والشيطاني الركن العراقي ولذلك  
 شرع ان يقال عنده اعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء  
 الاخلاق وبالذكر المشروع في كل ركن يعرف العارفون مراتب  
 الازكان \* وقال الذي اقول به ان الطفل اذ احج ثم مات ولم يبلغ  
 كتبه لله له تلك الحجة عن فريضته كما قال صلى الله عليه وسلم في الصبي  
 الذي رفعته امه وقالت يا رسول الله هذا احج قال نعم ونك اجرفانه  
 نسب الحج لمن لا قصده له فيه عندهم لا كشف عنده من العلماء عند  
 ان الشارع لو لا علم قصده بوجه ما ماصح ان ينسب الحج اليه وكان  
 ذلك كذبا \* قال الشيخ وقد اتفق على مع بنت كانت لى عمر هادون  
 سنة قلت لها يا بنية فاصغت الى ما تقول في رجل جامع امراته فلم  
 ينزل ما ذليج عليه فقالت يجب عليه الغسل فغشي على جدها  
 من نطقها هذا شهدته بنفسى واطال في ذلك وسياتي بسط الفقه  
 في الباب الثمانين واربعماية ان شاء الله تعالى وعدد من تكلم في المهد  
 فراجع \* وقال الذي اقول به في وجوب الحج على العبد ان استطاع  
 اليه سبيلا لقوله تعالى والله على الناس حج البيت نغم ولم يقل  
 الاحرار منهم قال وان منعه السيد انتم فليتأمل ويحور وهو وما  
 قبله \* وقال انما حرم المحيط على الرجل في الاحرام دون المرأة لان  
 الرجل وان كان خلق من مركب فهو الى البسائط اقرب واما المرأة فقد  
 خلقت من مركب محقق فانها خلقت من الرجل فبعد من الوسايط  
 والمحيط تركيب فقيل للمرأة ابق على اصلك لا تلحقين الرجل وقيل للرجل  
 ان تقع عن تركيبك فهذا سبب امره بالجرد عن المحيط ليقرب من بسطة  
 الذي لا محيط فيه وان كان مركبا من حيث انه منسوق ولكنه اقرب  
 الى الهبنا من التقيص والستر وبل وكل محيط وانما جاز الاثر والاداء  
 للحرم لانهما غير محيطين فلم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق تعالى

نفسه بهما دون التعيص والسراويل فقال الكبرياء ردائي واعطه  
 ازارى \* وقال وانما كان لبس النعل في الاحرام هو الاصل فلا يلزم  
 الخف الا اذا اعدم النعل ما جاء اتخاذه الا للزينة والوقاية من  
 الاذى الارضى فاذا اعدم عدل الخف فاذا زال اسم الخف بالقطع  
 لم يلحق بدرجة النعل لستره ظاهر الرجل فهو لاخف ولا نعل فحكمه  
 مسكوت عنه كمن عثمى حافيه فانه لا خلاف في صحة احرامه وهو  
 مسكوت عنه وكل ما سكت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامم  
 بقطع الخف فالنخى بالمنطوق وتعين الاخذ به فانه ما قطعها المحرم  
 الا ليلحقها بدرجة النعل فلما لم يلحقها به لسترهما ظاهر الرجل فارقا  
 النعل ولما لم يستر الشاق فارقا للخف فالنخى لا خوف ولا هو  
 نعل كما قررناه انتهى فليتامل ويحذر \* وقال الذي اقول به في لبس المحرم  
 المعصفر انه ان لبسه عند الاحرام قبل عقد فله ان يبقى عليه ما لم  
 يرد نص باجتنابه وان لبسه ابتدا في زمان بقا الاحرام فغلبه الغلبة  
 وان لبسه عند الاحلال جاز هذا هو الاظهر عندي الا ان يرد نص  
 جلي في النهي عن المعصفر ابتدا وانها وما بينهما فتتفق عنده على ان اقول  
 على ان تطيبه صلى الله عليه وسلم عند الاحرام وعند اكل ليس هو  
 متعين لاجل احرامه وحله فانه من قول عائشة لا من قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم كما يأتي فهو امر فرته على حسب ما اقتضاه نظرها وعن  
 نص صريح منه لها في ذلك فتطرق الاحتمال \* وقال والذي اقول به  
 استحباب بقاء الطيب الذي دخل به في الاحرام وعد مرطبا زائلا  
 ولو وجدت رائحته لانه صلى الله عليه وسلم لم يغسله وقوله  
 عائشة طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله واحرامه انما اراد  
 به قبل وجود الاحرام منه وقبل التحلل فانها لم تغسل طيبته للاحرام  
 حين قربا نقضاً ووه وبقية الاحلال وانما راعت الاحلال في اخر  
 افعال الحج وهو طواف الافاضة انتهى وهو كلام يحتاج الى تحرير  
 \* وقال لاجماع المحرم قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالحكم فيه  
 عند العلماء قاطبة الفساد كحكمه بعد الوقوف فالك ولا اعرف

لم يدل على ذلك ونحن وان قلنا بقولهم وابعناهم في ذلك فان  
 النظر يقتضي ان الوطئ اذا وقع قبل الوقوف انه يرفض ما مضى ويجدد  
 الاحرام ويهدي فان كان بعد فوات الوقوف فلا لانه لم يبق للوقوف  
 زمان وهناك بقي زمان الاحرام لكن ما قل بهذا الحد فابعنا اصحاب  
 الاجماع في اطلاقهم الفساد عنه قلت الذي يظهر لي ان النكته في ذلك  
 التغليظ عليه لعظم حرمة الحج والله تعالى اعلم عنه وقال الذي اقوله  
 وجوب رفع الصوت بالتلبية مرة واحدة وما زاد على الواحد فهو  
 مستحب عنه وقال لا قول به عدم وجوب الخروج للعمل على من كان في الحرم  
 الحج او عمرة بل يصح احرامه بهما من الحرم واما استدلالهم بقصة خروج  
 السيدة عائشة الى النعيم فانما هو لادخل كونها كانت افاقية ..  
 وحاضنت فخرجت لتقتضي صورة ما فاتها واطال في ذلك فليست امل  
 وبحر عنه وقال قد تميزت الكعبة على العرش والبيت المعمور بالحجر  
 الاسود يمين الله في الارض واطال في ذلك عنه وقال بيت الله  
 لا يقبل التجديد فما بقي من الكعبة في الحجر هو بيت الله تعالى الاصح  
 وما حجر عليه فهو بينه الصبح فن دخل القطعة التي في الحجر  
 دخل البيت ومن صلى فيه صلى في البيت ولا حكر بين شيبة  
 ولا غيرهم عليه فاستغنى الفاروق عن منتهم عنه وقال يوم عرفة  
 محسوب من الزوال الى طلوع الفجر من ليلة العيد فنقص عن ما يتر  
 الايام الزمانية عنه قال وقد اجمع الشرع والعرف على تأخير ليلة  
 عرفة عن يومها القول الشارح من ادرك ليلة جمع قبل الفجر فقد  
 ادرك الحج والحج عرفة فهذا سبب تأخير هذه الليلة عن يومها  
 والا فلا اصل بتقدير الليلة على نهارها قال تعالى واية لهم الليل نسلخ  
 منه النهار فجعل الليل اصلا وملك منه النهار كما سلخ الشاة من  
 جلدها فكان الظهور لليل والنهار منبطون فيه عنه وقال في قوله  
 تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى اي موضع دعاء اذا صلتم  
 فيه ان تدعوا لانفسكم في تحصيل نظير تلك المقامات التي كانت  
 لابراهيم عليه السلام وهو ان يقول احدنا اللهم اجعلني او اعم

سليمان قانتا شاكر الانعام لله منقاد الامر الله صلحاً موفياً  
 بالعهد ونحو ذلك بما فصر الله علينا في القرآن \* وقال انما امرنا  
 بالتضلع من ماء زمزم لان فيه سر اخفيا وهو انه يذل النفس  
 بعد تكبرها ويحققها بمقام العبودية المحضة كما جرت \* قلت  
 وقد شربته انا مرة لذبله طلعت في جانبي قد راى البليغة فتقطعت  
 وخرجت من دبري كالزفتا الاسود والحمد لله رب العالمين فصيح  
 عندى ذوقا حيث ماء زمزم لما شرب له وان ضعفه بعضهم  
 والله اعلم \* قات قال الشيخ في الباب الرابع والخمسين واربعماية  
 ينبغي لكل مؤمن ان يحصل نسبه باجداده وابائه المسلمين من آدم  
 الى ابينا الاقرب لان صلة الارحام تزيد في العمر \* قال ولقد  
 اعترت مرة عن ابينا ادم وامرت اصحابي بذلك فوجدنا تلك الليلة  
 ابواب السماء قد فتحت ونزلت علينا ملائكة وناقنونا بالترحيب والتسليم  
 الى ان دخلنا ما راينا واطال في ذلك ثم قال فمر ابينا آدم مقطوعة  
 عند غالب الناس من اهل الله فكيف بالغامة في ذلك عن توفيق الهى  
 فاني لم ارى لاحد في ذلك قدما امشى على اثره فيها وما قال الله في غير  
 موضع من القرآن يا بني ادم الالبذ كرنا بابينا نصله ومع ذلك فلم يتنبه  
 احد لهذه الآية وهذه الذكرى لله شبيهة بقوله تعالى يا اخوت  
 هارون وابن زمان هارون منها انتهى واطال في ذكر اسرار الخضر  
 ثلاثين ورقة وفي هذا القدر كفاية والله اعلم وقال في البتة الثالثة  
 والسبعين \* وذكرته شرح اسئلة الحكيم الترمذي رضى الله  
 عنه اعلم انه ما ثم دليل يرد طريق القوم ولا قاذح يقدح فيها  
 شرعا ولا عقلا وانما يرد ما من ردها بالجهل بها فان طريق القوم  
 لا تنال بالنظر الفكري ولا بضروقات العقول وانما هي نور في القلب  
 يحلث فيه بواسطة اتباع الكتاب والسنة فيذكر الامور فيها  
 لا هنا ونحننا \* وقال انما ذكر تعالى علما في قوله في حق الخضر وائتيا  
 من لدنا علما لتشمل الاربعة علوم التي خص بها اصحابنا من الانبياء  
 الذي يخصر رأسهم وهي علم الكتابة الالهية وعلم الجمع والفرقة

وعلم النور وعلم الله في \* قال ومنزل اهل القرية مقام بين الصديقين  
ونبوة التشريع فافهم \* وقال لولا القول للذين ما انكسرت غلظة  
فرعون ولا كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا  
عليه كل ذلك الاجتماع قال تعالى فقولوا له قولنا وقل لولو كنت  
فقطا غليظ القلب لا انفضوا من حولك فتأمل واعتبر \* وقال  
اجتمعت بعيسى عليه السلام في وقائع كثيرة وتبت على يديه  
ودعاني بالثبات على الدين في الحياة الدنيا وفي الآخرة ودعاني  
بالحبيب وامرني بالزهد والتجريد \* قلت وهو امر غريب ولكن  
الشيخ له اغرب من هذا وهو اخذه الطريق عن الملائكة المسيئين  
باسماء الحروف واثل الصور كما سيأتي ونقل ابن سيد الناس سيرته  
في قصة اسلام سلمان الفارسي ما يشهد للشيخ في نزول عيسى  
الى الارض بعد رفعه وقبل اليوم الموعود \* وقال اذ لجأ نزوله بعد  
رفعه مرة فلا يدع ان ينزل مرارا والله اعلم \* وقال المراتب التي تعطى  
السعادة للانسان اربعة وهي الايمان والولاية والنبوة والرسالة  
ولاهل كل مرتبة ذوق يخصهم لكن قد يكون للنبي ذوق في مرتبة  
الايمان والولاية فان كان رسولا زاد عليهم بذوق مقام الرسالة  
لانه رسول بنى ولي مؤمن وقد لا يكون له ذوق في ذلك قال الخضر  
لموسى عليهما السلام لم تحط به خبرا والخبر الذوق \* قال الشيخ  
ثم ان العلم من شرائط الولاية لامن شرائط الايمان لان الايمان  
مستند الخبر الذي بلغه عن الصادق فاذا لم يكن هناك خبر كوام  
الغترات ووجد الله تعالى منهم احد فهو سعيد مع كونه لا يسمي  
مؤمننا فالمؤمن لا يكون الا موحدا واما الموحد بنور قد فقه الله  
في قلبه فقد لا يكون مؤمنا فتأمل وحرر \* وقال انما سميت العبارة  
عبارة لانك تجوز منها الى المعنى المقصود منها وانما سمي الوحي وحيا  
لشعرته فان الوحي عين النهم عين الافهام عين المفهوم منه كما يذكر  
اهل الالهام من الاولياء قال ليس فوق الانسان الكامل مرتبة  
الامر تبة الملك في المخلوقات وكون الملائكة نزلت له حين علمهم

الاسماء لا يدل على انه خير من الملك وانما يدل على انه اكمل نشأة من  
 الملك لا غير \* قلت هذا كان مذهب الشيخ اولا ثم رجع عنه كما به  
 عليه في الباب الثامن والتسعين ومائة والباب الثالث والثمانين  
 وثلاثمائة من الفتوحات وقال الخلاف في غير محمد صلى الله عليه وسلم  
 اما هو فهو افضل الخلق على الاصلاق فراجعوه وقد عرف بعضهم الوحي  
 بانه ما نفع به الاشارة القائمة مقام العبارة في غير عبارة وقال  
 من خاض في الدنيا فيما يكرهه الحق تعالى خيضره يوم القيمة فيما  
 يكون جزا وفاقا \* وقال قد جاء اكثر الشريعة على فهم العامة  
 في صفات التنزيه ولزم على فهم الخاصة الا بعض تلويحات نحو  
 قوله تعالى ليس كمثله شئ وسبحان ربك رب العزة عما يصفون \*  
 وقال ذهب بعضهم الى انه يجوز لنا ان نسأل لانفسنا مقام الوسيلة  
 التي رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تكون له قال لانه صلى الله  
 عليه وسلم لم يعين حصولها لنفسه ولا جرحا على واحد بعينه وانما  
 نحن مؤثرين له بها ولا نساها الا الله صلى الله عليه وسلم لانه طلبنا  
 ان نسأل الله له الوسيلة انتهى \* قلت هذا كلام فيه ما فيه والذي  
 نعتقد انه لا يجوز لاحد من الامة سؤال الوسيلة لنفسه  
 ايدا لان عقاد الاجماع على انها لا تكون الا لله صلى الله عليه وسلم وقال  
 اذ لفظ باب التوبة حبس على المؤمن ايمانه بعلق الباب عليه فلا  
 يرتد مؤمن بعد ذلك ابدا لانه ليس للايمان باب يخرج منه كما لا يدل  
 بعد غلقه ايمان على كافر فعلم ان غلق باب التوبة رحمة بلل مؤمن  
 ووبال على الكافر وانما كان هذا الباب بالمغرب دون المشرق  
 لان المغرب محل الاسرار والكنم \* وقال الشطح عبارة عن كلمة  
 عليها راحة دعوته ودعوى عريضه وهي نادرة وان تقع من متقيد  
 بالشريعة لكن من شرط اهل الله اذا ذكروا وذكروا واستغفروا منها  
 وسباني بنط ذلك في الباب الخامس والتسعين ومائة \* وقال  
 في الباب الرابع والسبعين الغارف من سلك في قوبته مسلك ابيه  
 ادم في الندم والاعتراف واما العزم على انه لا يعود فيلس ذلك

في يده حقيقة انما هو اظهر ادا ب اي لو كان الامر في يدي ما عصيتك  
 قط جز ما فافهم ذلك وحرره \* وقال في الباب السابع والسبعين  
 ينبغي لمن سمع شخصا يقول الحمد لله رب العالمين ان يصفى لها كما يصفى  
 لتلاوة القرآن فانها قرآن فالادب حمل قائلها على انه قصد بها التلاوة  
 لا الذكر حتى يثاب السامع لها ثواب من سمع القرآن ولا بد قال وهذا  
 مشهد غريب قل ان ترى له ذائقا وهو قريب سهل لا كلفة فيه وهو  
 من باب حسن الظن بالناس \* وقال في الباب المو في تسعين انما كان  
 البياض احب الى الله وامرنا بلبسه يوم الجمعة لان الملونات كلها  
 تستحيل اليه ولا يستحيل هو اليها \* قال واعلم ان البياض على نوعين  
 احدهما ما يكون لونا في ظاهر العين فقط كسواد الجبال البيضاء على اليد  
 فاذا جثمها رأتها بيضا وقد كنت تحكم عليها بالسواد غلطا \* قال وهذا  
 المثابة ايضا زفة السماء انما هو في نظر العين وان كانت في نفسها  
 على لون بخلاف لون الزرق \* وقال انما اختار الحق من الشهور رمضان  
 لمشاركته لاسم الله فقد ورد ان رمضان من اسمائه تعالى فحينئذ  
 له حرمة ما هي لساير شهور السنة قال وانما جعله الشارع من الشهور  
 القمرية لثمة بركته جميع شهور السنة فيحصل لكل يوم من ايام السنة  
 حظ منه فان افضل الشهور عندنا رمضان ثم شهر ربيع الاول  
 ثم رجب ثم شعبان ثم ذو الحجة ثم شوال ثم القعدة ثم المحرم والى  
 هنا انتهى علمي في فضيلة الشهور القمرية واما بقية الشهور وهي  
 صفر و ربيع الآخر والحجاء فان في متساوية في الفضل فيما يغلب  
 على ظني فاني ما تحققت فيهم تفضلا فلم يتمكن لي ان اقول ما لمس به  
 علم \* وقال في الباب الثاني والتسعين ينبغي لكل مؤمن ان يتوب  
 ان لم يكن ورعا \* قال وما يقع فيه غالب المتتورعين ان احدهم اذا  
 رأى شخصا على مخالفة شرع في افعاله او اقواله او عقائده ثم  
 فارقه لحظة واحدة لا يجوز له الحكم عليه بما وقع منه قبل تلك  
 اللحظة ومتى ظن بذلك الشخص انه باق على مخالفته خرج عن مقام  
 الورع وصار من اهل الوقوع في الشبهات قال وقيل من يكون على

هذا التذمر \* وقال في الباب الثامن والتسعين من شرط الولي الكامل  
 ان لا ينام له قلب يحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك  
 لان الكامل مطالب بحفظ ذاته الباطنة عن الغفلة كما يحفظ  
 باليقظة ذاته الظاهرة \* قلت ذكر الشيخ في الباب الحادي والتسعين  
 انه يجب على الورع ان يجتنب في خياله كما يجتنب في ظاهره لان  
 كخيال تابع للحس قال ولهذا كان المريد اذا وقع له احتلام فليشبهه  
 معاقبته على ذلك لان الاحتلام رؤيا في النوم وفي التصور في  
 اليقظة لا يكون الا من بقية شهوة في خياله فاذا احتلم صاحب كمال  
 فاما ذلك لضعف اعضائه الباطنة لمرض طرأ في مزاجه لا من  
 احتلام لان جلاله ولا في حرام انتهى فتامله والله اعلم \* وقال في الباب  
 الثامن وما به فتنة العبد باتساع الدنيا عليه واقتياد الوجود له  
 اعظم من فتنة الفسق وعصيان الخلق له \* وقال الشهوة الهلكت  
 تعلو بعلو المشتى وتسفل باستغاله وحقيقة الشهوة ارادة الانذار  
 بما يطلب ان يلتذ به \* قال والذي اقول به ان صحة المريد من الاحتلام  
 حرام عليهم لاسيلا الشهوة الحيوانية عليهم بسبب ضعف  
 العقل الذي جعله الله مقابلا لخواص الكمال من الرجال الذين  
 ارتفعوا عن عالم طبيعتهم فان الكامل اذا رأى الامر دامس لآفات  
 بعارضية تذكرة ما تجرده وانه حديث عهد بربه كما لمطر بخلاف  
 الكبير فيراعى ذلك الامر دكا راعى ذلك المطر من حيث قربه من التكوين  
 هذا مشهد الكمال \* قال ويجب على كل مؤمن ومدع لطريق الله ان لم  
 يكن من اهل الكشف والوجود ان يجتنب كل امر يؤدي الى تعلق  
 القلب بغير الله فانه فتنة في حقه وكذا لك يجتنب مواضع التهم  
 وصحبة المبتدعين في الدين ما لا يقبله الدين وكذا لك يجتنب  
 مجامسة النسوان ولخذا لارفاق فان القلوب تميل الى كل من احسن  
 اليها حكم الطبع وليس هناك قوة الوهية على دفع الشهوات النفسية  
 والمعرفة معدومة من هذا الصنف الذي ذكرناه \* قال ولا  
 يخفى ان من كان من المريدن تحت حكم شيخ ناصح فهو بحكم شيخه فيه

معاقبة المريد  
اذا احتلم

صحة الاحتلام



وان كان لا شيخ له فعليه المخرج من الله في صحبتة لكل من يردى به  
كما على الشيوخ الذي ليس لهم قدم صدق في الطريق اللوم في ذلك  
\* قال ثم ينبغي للمريد اذا ادعى انه ما صاحب الاحداث والنسوان الا الله  
ان يزن حاله فان وجد الما ووحشة عند فقداه اياه وهيجانا الى  
الى لقائهم وفرح باقيا لهم فليعلم ان صحبتة لهم معلومة وان وقعت  
المنفعة لذلك الحدث منه سعد وشقى هذا الحب قال وان كانت  
محبة المريد قد تعلقت بجميع المخلوقات على حد سواء ومن جملتهم الاحداث  
والنسوان فلا ينبغي له الركون فقد يكون خديعة نفسية وميزانه  
ان لا يستوحش عند مفارقة احد من الخلق لتساوهم عنده  
من حيث انهم خلق الله حتى الحائط فحبوب هذا على عواه لا يفارقه  
فلما ذا يستوحش انتهى \* قلت قالوا الجب على من بلغ مبلغ الرجال عدم  
صحبة النساء والاحداث جملة واحدة ثم اذا بلغ ايضا فشرطه على  
ما قالوه ان لا يكون مقتدى به الاقتداء العام فان اصحاب النفوس  
الغوية ربما تبعوه واحتجوا به في ذلك والله اعلم \* وقال الفرق  
بين الشهوة والارادة ان الارادة تتعلق بكل مراد للنفس والعقل  
سواء كان ذلك المراد محبوبا او اما الشهوة فلا تتعلق الا بما للنفس  
في نبيله لذة خاصة وايضا فان محل الشهوة النفس الحيوانية ومحل  
الارادة الروح ذكره في الباب التاسع وما به \* وقال في الباب الثاني  
عشر وما به يكون مخالفة النفس في ثلاثة امور فقط في المباح  
والمكروه والمحظور لا غير واما اذا وقعت لها لذة في طاعة مخصوصة  
وعمل مقرب فهناك علة خفية فيخالها بطاعة اخرى وعمل مقرب  
فان استوى عندها جميع النضرات في فنون سلمنا لها تلك اللذة  
بالطاعة الخاصة وان وجدت المشقة في العمل المقرب الاخر الذي هو  
خلاف هذا العمل فالعدول الى الشاق واجب لانها ان اعتادت المساعدة  
في مثل هذا اثر في المساعدة في المحظور والمكروه والمباح وقلنا  
في الباب الخامس عشر وما به في قوله صلى الله عليه وسلم لا غيبة  
في فاسق الذي فهمته من هذا الحديث انه نهى لاني وعلى ذلك جرى

امل الورد في فهم هذا الحديث اى لا تغتاب الفاسق المعين وعرضوا  
 بالغيبة على وجه المصلحة لغير معين كما كان صلى الله عليه وسلم  
 يقول ما بال اقوام يفعلوا كذا وكذا \* قال ومع كون الغيبة محمودة  
 في مواضع مذكورة في كتب الفقه فعدم التعيين اولى فيها من  
 التعيين الا ان ترتيب على ذلك حكم شرعى \* وقال في الباب السادس  
 عشر ومایه القناعة عندنا على بابها في اللسان وهي المسألة -  
 والقانع هو السائل ولكن من الله تعالى لا من غيره وهو قوله تعالى  
 في الظالمين يوم القيمة مقنعى روسهم الى الله يسألونه المغفرة عن  
 جرائمهم فعلم ان من سأل غير الله ليس بقانع ويخاف عليه من الحرمان  
 والخسران فان السائل موصوف بالركون الى من سألته والله تعالى  
 يقول ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومن ركن الى جنبه  
 فقد ركن الى ضاله لان الله تعالى قال في الانسان انه كان ظلوما  
 جهولا انتهى وهو كلام نفيس وقال في الباب الرابع والعشرين  
 ومایه في قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام قال انى اجبت  
 حب الخير عن ذكرى حتى توارت بالحجاب الایة معناه اجبت الخير  
 عن ذكرى والخير بالخيرية فاجبته لذلك والخير هو الصفات  
 الجياد من الخيل واما قوله فطفق فطفق مسحا اى مسح بيده على  
 اعرافها وسوقها فرحا واعجابا بالخير ربه لا من حبا بالدين الا ان  
 الانبياء منزهون عن ذلك وهذه تشبه ما وقع لايوب عليه السلام  
 حين ارسل الله له جراد من ذهب فصار يحثو في ثوبه منه ويقول  
 لا غنى لى عن بركك يا رب انتهى فما احب سليمان الخير لا لكونه تعالى  
 احب حب الخير ولذلك اشتاق اليها لما توارت بالحجاب يعنى الصفات  
 الجياد لكونه فقد المحل الذى وجب له حب الخير عن ذكرى فقل  
 ردوها على قال وليس للمفسرين الذين جعلوا النوارى للشمس دليل  
 فان الشمس ليس لها هذا ذكر ولا الصلاة التى يزعمون ومساق الایة  
 لا يدل على ما قاله بوجه ظاهر البتة قال واما استرواحهم فيما فسر  
 بقوله تعالى ولقد فتنا سليمان فالغنة الاختبار يقال فتنت الذهب

او الفضة اذا اختبرتهما بالنار فلا ينافي ذلك ما قلناه اذا كانت  
متعلقة الخجل ولا بد يكون اختياره اذا رآها اهل الجها عليه السلام  
عن ذكر الله لها او احبها لعينها فاخبر عليه السلام انه انما احبها  
عن ذكر ربه اياها لا لعينها مع حسنها وكما لها وحاجته اليها فانها  
جزء من الملك الذي يطلب ان لا يكون لاحد من بعده فاجابه الحق  
الى ما سأل في المجموع ورفع الحجج عنه بقوله هذا عطاؤنا فامنن  
او امسك بغير حساب وان له عندنا الزلزال وحسن ما ابى <sup>بنيته</sup>  
هذا الملك من ملك الاخرة شيء كما يقع لغيره \* قلت هذا تفسير  
غريب لمداره لغير الشيخ فليتأمل ويكرر والله اعلم \* وقال في الباب  
الثامن والعشرين ومائة اعلم ان رضى الله عن العبد يكون بحسب  
مشيه على الشرع كثرة وقلة فمن لم يخل بالعمل في شيء من الشريعة  
فهو صاحب الرضا الكامل ومن اخل بالعمل في شيء منها نقص من الرضا  
بقدر ما اخل وهذا ميزان في غاية الوضوح والانسان على نفسه  
بصيرة انتهى بالمعنى في بعضه وقال في الباب التاسع والعشرين <sup>مادة</sup>  
مجب على العبد الرضا بقضاء الله لا بكل مقضى فلا ينبغي الرضا بالمعاصي  
ولورأت وجه الحكمة فيها فانك اذا كنت صحيح الروية والكشف  
ترى الحق تعالى غير راض عنك في فعلها وان لم تروه فارجع الى حكم  
الشرع ولا يرضى لعباده الكفر \* قلت واكثر من يقع في الرضا بالمعاصي  
اصحاب حضرة التوحيد العام اذا لم يكن لهم شيخ ويطنون بنفوسهم  
انهم خطبو ابامر من الله خلاف ما جادت به الشريعة وهذا كفر  
وتلبيس فان الحق تعالى ما ينهى عن شيء على لسان رسوله ويبينه  
من ورائهم لاحد من اممهم بل فافهم والله اعلم \* وقال في الباب  
السادس والاربعين ومائة اياك ان ترمي ميزان الشرع من يلك  
في العلم الرسمي بل بادربا حكمه وان فهمت منه خلافا ما ينهيه  
الناس مما يحول بينك وبين امرا ظاهر الحكم به فلا يقول فانه مكر  
نفساني في صورة علم الحق من حيث لا يشعر قال وقد وقفنا بقوم  
صادقين من اهل الله من التيس عليهم هذا المقام ورجعوا كشفهم

وما ظهر من فهمهم مما يبطل ذلك الحكم وهم مخطئون في ذلك  
 \* قال واعلم ان تقدير الكشف على النفس ليس عند نابشي ولا عند  
 اهل الله تعالى وكل من عول عليه فقد غلط وخرج عن الانظام  
 في شرع اهل الله تعالى ولحق بالاحسنين اعمالا واطال في ذلك  
 وقال واذا ورد على احد من اهل الكشف وارد الهني بحاله ما ثبت تحريمه  
 في نفس الامر من الشر المحمى وجب عليه جزما ترك هذا الوارد لانه  
 تلبيس ووجب عليه الرجوع الى حكم الشرع الثابت وقد ثبت عند  
 اهل الكشف باجمعه لانه لا تحليل ولا تحريم لاحد بعد انقطاع  
 الرسالة والنبوة واطال في ذلك \* ثم قال فتفطنوا يا خواصنا وتحفظوا  
 من غوائل هذا الكشف فقد نصحنكم ووفيت الامر الواجب على في النصيح  
 والله اعلم \* وقال في الباب الثامن والاربعين وما يره في قوله صلى الله  
 عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله انما اضاف نور  
 الفراسة الى الاسم الله دون غيره لان الاسم هو الجامع لاحكام  
 الاسماء فكشف المذموم والمحمود وحركات السعادة والشقا فلو انه  
 صلى الله عليه وسلم اضاف نور الفراسة الى الاسم الحميد مثالا لما كان  
 المتفرس يرى بنور فراسته الا الحمود التسعيد خاصة قال ومن  
 كانت فراسته العلامات الربانية فلا يخطئ له فراسة بخلاف من كانت  
 فراسته مستندة الى الفراسة الحكيمة كقولهم مثلام كان ايض ذو  
 شقرة او زرقة كثيرة فهو دليل على الفخة واليخانة وخفة العقل  
 والفسوق فان هذا ليس بقاعدة عليته واطال في امثلة الفراسة  
 الحكيمة بنحو ثلاثة اوراق فراجعها ان شئت \* وقال فيه لا يخلو الانسان  
 في معرفة الله تعالى من ثلاثة احوال بالنظر الى الشرع اما ان يكون  
 باطنيا محضاً وهو القائل بتحريم التوحيد عندنا حالاً او فعلاً وهذا  
 يؤدي الى تعطيل احكام الشرع كالباطنية في عدوهم عما اراده الشارع  
 وكلما يؤدي الى هدم قاعدة دينية فهو مذموم مطلقاً عند كل مؤمن  
 واما ان يكون ظاهرياً محضاً متغلفاً لا متوغللاً بحيث ان يؤدي به ذلك  
 الى التجسيم والتشبيه على حد عقوله هو فهذا ايضا مذموم غير عا

واما ان يكون جاريا مع الشرع على فهم اللسان حيث ما مشا الشارع  
مشا وحيث ما وقف وقف قد ما تقدم وهذه حالة متوسطة  
وبها صحة محبة الحق تعالى لنا في قوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحجبكم الله فاعلم ذلك فانه نفيس والله يتولى هلاك \* وقال في الباب  
السادس والخمسين ومايه في قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم  
اولياء بعض اى باعطائهم ما في قوتهم من المصالح المعلومة في الكون  
وتكثير بعضهم ببعض الاعلال الادي وعكسهم وهذا لا ينكره عاقل  
لانه الواقع وتامل الملك الذي هو اعلام مرتبة من سائر رعيتهم تجده  
مستخر في مصالحهم كما هم مستخرون كذلك في مصالحه فهذه هي ولاية  
المؤمنين بعضهم ببعض \* وقال في الباب الرابع والخمسين ومايه  
الملائكة على ثلاثة اصناف صنف يهيمون في جلال الله بتجلي لهم في اسمه  
الجليل فيهمهم وافناهم عنهم فلا يعرفون نفوسهم ولا من هو موافيه  
وصنف مستخرون ورأسهم القلم الاعلى سلطان عالم التدوين والتسطير  
وصنف اصحاب تدبير الاجسام كلها من جميع اجناس العالم واطال في  
ذلك وقال في الباب الخامس والخمسين ومايه اعلم ان النبوة التي هي  
الاخبار عن شئ سارية في كل موجود عند اهل الكشف والوجود لكنه  
لا ينطلق على احد منهم اسم نبى ولا رسول الاعلى الملائكة الذين هم رسل  
فقط اما غير الرسل منهم فلا يقال فيهم ملائكة وانما يقال على احدهم روح  
وذلك كالارواح المخلوقة من انفس الذاكرين الله قال واعلم ان الله تعالى  
سمى نفسه وليا ولم يسم نفسه نبيا مع كونه اخبارنا وسمع دعائنا وامرنا  
ونهاىنا وقلنا له سمعنا فاطعنا ولبست النبوة بامرنا لله على هكنا  
واطال في الامثلة الامروالنبى \* فقال في الباب السابع والخمسين ومايه  
يذنبى للواعظ ان يراقب الله في وعظه ويحجب كل ما كان فيه شجر على  
اتهاك الحرمات مما ذكره المؤرخون عن اليهود من ذكرايات الانبياء  
كداود ويوسف عليهما السلام مع كون الحق تعالى اشق عليهم واصطفاهم  
ثم الالهية العظمى ان يجعل ذلك في تفسير القرآن ويقول قال المفسرون  
كذلك كما مع كون ذلك كله تاويلات فامدة باسائند واهية عن قوم

عن قوم غضب الله عليهم وقالوا في الله تعالى ما قصه علينا في كتابه وكل  
 واعظ ذكر خوذ ذلك في مجلسه مقتته الله وملائكته لكونه ذكر لمن في قلبه  
 مرض من العصاة حجة يحجج بها ويقول اذا كان مثل الانبياء وقعوا في مثل  
 ذلك فاي شئ انا فعلنا ان الواجب على الراعي ان يذكر الله وما فيه تعظيمة وتظيم  
 رسوله وعلما امته وترغب الناس في الجنة وتحذيرهم من النار واهوال  
 الموقف بين يدي الله عز وجل فيكون مجلسه كله رحمة \* قلت وكذا ذلك  
 لا ينبغي له ان يحقق المناط في حق قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب  
 لانقضوا من حولك ولا تخو قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد  
 الآخرة وقوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فان الآية  
 اذا سمعوا مثل ذلك استهانوا بالصحابة ثم احتجوا بافعالهم والله  
 تعالى اعلم \* وقال في الباب التاسع والخمسين وما به لا تكون الرسالة قط  
 الا بواسطة روح قدسي ينزل بالرسالة على قلبه ولحيانا يتمثل له رجلا  
 او كل وحى لا يكون بهذه الصفة لا يسمى بشرية وانما يسمى وجيا واللهاما  
 او نقشا والقا ونحو ذلك قال والفرق بين النبي والرسول ان النبي انسان  
 او حي اليه لشرع خاص به فان قيل له بلغ ما انزل اليك اما الطائفة  
 مخصوصة كساثر الانبياء ولما عامة ولم يكن ذلك الا الحمد صلى الله عليه  
 وسلم وحده سمي بهذا الوجه رسولا وان لم يخص في نفسه بحكم لا يكون  
 لمن بعث اليهم رسول لا نبي واعني نبوة التشريع التي ليست للاوليا  
 فعلم ان كل رسول لم يخص بشئ في نفسه مع التبليغ فهو رسول ونبي فما  
 كل رسول نبي على ما قرناه ولا كل نبي رسول بلا خلاف واطال في ذلك  
 \* وقال في الباب الحادي والستين وما به فلا تكرر ابو حامد الغزالي مقام  
 القرية الذي بين الصد بيقية والنبوة وقال ليس بينهما مقام ومن  
 تخطى مقام الصد بيقين وقع في النبوة والنبوة باب مغلق قال الشيخ  
 محيي الدين والحق ان مقام الخضر مقام بين الصد بيقية والنبوة  
 واطال في ذلك \* وقال في الباب الثالث والستين وما به في قوله  
 تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة الآية اعلم انه  
 ينبغي للداعي ان لا يطمع قط في مال المدعو ولا في جدهم ولا ثنائهم

عليه فان مرتبة الداعي شرطها ان تكون اعلا من مرتبة المدعوف لا  
 ينبغي له ان يخلع ثوبا لبسه الله اياه والاطال في ذلك \* ثم قال فمن لم  
 يكن غنى النفس عما يايدي الناس فليبدأ بنفسه يعظها حتى يتخلص  
 من الركوب للخلق ثم يدعو كما دعت الرسل وكل ورثتهم قال تعالى التامرون  
 الناس بالبر وتنسون انفسكم تنبيهها على مقام الكمال لان الانسان  
 لا يامر الناس بشئ الا ان كان هو قد عمل به فافهم والله اعلم \* وقال  
 في الباب السادس والستين وما به في قوله تعالى واتيناه الحكمة وفضل  
 الخطاب اي اتيناه الحكمة عملا وفضل الخطاب قولاً قال والحكمة هي علم  
 معلوم خاص ومن شرطها انها تخكم وتحكم بها ولا يحكم عليها وبذلك  
 سمي الرسن الذي يحكم بها الفرس حكمة فكل علم له هذا اللفظ فهو لغت  
 وقال في الباب السابع والسبعين وما به ليس من شأن احد الله ان  
 يتصرفوا بل فظة كن اذا اعطوها فربما يكون ابتلا واختبارا وجعلوا  
 بدطا بسم الله في كل فعل ارادوه وقال انما استعملها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في عزوة بتوك ليعلم خواص اصحابه ببعض اسرار الله في  
 خلقه وما سمع منه قبل ذلك ولا بعده نصرف بها \* وقال في علم  
 نعرف من الاسماء الالهية اسما يدل على الذات في جميع ما ورد عليتنا  
 في الكتاب والسنة الا الاسم الله على خلاف في ذلك لانه اسم علم  
 لا يفهم منه الا ذات المسمى ولا يدل على مدح ولا ذم وهذا في منهج  
 من لا يرى انه مشتق من شئ ثم على قول الاشتقاق هل هو مقصود للمسمى  
 او ليس بمقصود للمسمى كما اذا سمينا شخصا يزيد على طريق العلية وان  
 كان هو فعل من الزيادة ولكن ما سميناه به لكونه يزيد ونمو في جسمه  
 وعلمه مثلاً وانما سميناه به لتعرفه ونصيح به اذا اردناه من الامانة  
 ما يكون بالوضع على هذا الحد فاذا قبلت على هذا اعلام واذا قبلت على  
 طريق المدح فهي اسما وصفات وبهذا ورد جميع الاسماء الحسنى  
 ونفت بها كلها ذاته سبحانه وتعالى من طريق المعنى واما الاسم  
 الله فنفت به من طريق الوضع اللفظي فالظاهر ان الاسم الله للذات  
 كالعلم ما اريد به الاشتقاق وان كانت فيه راحة الاشتقاق

كما قاله بعضهم قال واما اسماء الضمائر فانها تدل على الذات بلاشك  
وما هي مشتقة مثل لفظة هو وذا وانا وانت ونحن واليا من انا  
والكاف من انك فاما هو فهو اسم لضمير الغائب واما ذا فهي من  
اسماء الاشارة مثل قوله ذلكم الله ربكم وكذلك لفظة ياء للتكلم  
مثل قوله فاعبدني واقم الصلاة لذكرى وكذلك لفظة انت  
وتاء المخاطب مثل قوله كنت انت الرقيب عليهم ولفظة نحن ولفظة  
انا مشددة ولفظة قوله نامن قوله انا نحن نزلنا الذكر وكذلك  
كاف الخطاب نحو انك انت العزيز الحكيم فهذه كلها اسماء ضمائر  
واشارات وكنايات تعم على كل مضمرة ومخاطب ومشار اليه ومكفي  
عنه وامثال هذه ومع ذلك فليست اعلاما ولكنها اقوى في الدلالة  
من الاعلام فان الاعلام قد تنفطر الى النعوت وهذه لا افتقار لها  
قال واما لفظة هو فهي اعرف عند اهل الله من الاسم الله في اصل  
الوضع لانها تدل على هوية الحق التي لا يعلمها الا هو واطال في ذلك  
\* قلت وذكر الشيخ ايضا في الباب التاسع والسبعين وتلثمائة مانص  
اعلم انه ثم اسماء الهية تطلب العالم ولا بد كالاسم الرب والقادر  
والمخالق والنافع والضار والمحيي والميت والقاهر والمغز والمذل  
ونحو ذلك وثم اسماء الهية لا تطلب العالم ولكن تستروح منها  
نفس من اسماء العالم كالغنى والعز والقدوس وامثال هذه الاسماء  
\* قال وما وجدنا لله تعالى اسماء تدل على ذاته خاصة من غير نقل  
معنى زائد على الذات ابدأ فانه ما ثم اسم الاعلى احد امرين اما يدل على  
فعل وهو الذي يشتد على العالم ولا بد واما يدل على تزيده وهو  
الذي يستروح منه صفات نقص كوني تنزه الحق تعالى عنها غير  
ذلك ما اعطانا الله فإثم اسم على ما فيه سوى العمية لله تعالى اصلا  
الا ان كان ذلك في علمه واما استثاره في غيبه مما لم يبد له لنا  
قال — وسبب ذلك انه تعالى ما اظهر اسماء لنا الا للثناء  
بها عليه فمن الحال لكنها اسماء اصلا للمعاني التي تدل عليها وتلك  
المعاني هي التي يثني بها على من ظهر عندنا حكمه بها فينا ونشوق



وهو المسمى بمعانيها والمعاني هي المسماة بهذه الاسماء اللفظية كالعلم  
والقادر وباقي الاسماء فله الاسماء الحسنى وليست الا المعاني  
لا هذه الالفاظ لان الالفاظ لا تنصف بالحسن والفتح الا بحكم  
التبعية لمعانيها الدالة عليها فلا اعتبار لها من حيث ذاتها فانها  
ليست بزيادة على حروف مركبة ونظم خاص يسمى اصطلاحا  
انتهى وذكر ايضا في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة مانصه  
اعلم ان الاسم الله بالوضع انما مسماه ذات الحق تعالى عينها  
الذي بيده ملكوت كل شيء واطال في ذلك ثم قال فاعلم ان  
كل اسم الهى يتضمن اسما للتنزيه من حيث دلالة على ذات الحق  
تعالى ولكن لما كان ماعدا الاسم الله من الاسماء مع دلالة على  
ذات الحق يدل على معنى اخر من نفي او اثبات من حيث الاشتقاق  
لم تقو احدية الدلالة على الذات قوة هذا الاسم كالرحمن وغيره  
من الاسماء الالهية الحسنى وقد عظم الله تعالى هذا الاسم العلم  
ان يسمى به احد غير ذات الحق ولهذا قال في معرض الحجة على  
من نسب الالهية الى غير الله تعالى قل سموهم فلو سموهم  
ما قالوا الا بغير الاسم الله فقد علمت ان الاسم الله يدل على  
الذات بحكم المطابقة كالاسماء الاعلام على سميائها واطال  
في ذلك فتأمل هذا المحل وحرره والله يتولى هداك وقال  
وليس في اسماء الله اسم مرادف قط للتشاع الالهى بل ليس  
في الوجود كله تكرار جملة واحدة وقال في حديث ان لله  
تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها  
دخل الجنة قد خرج بذلك ما اخذناه نحن من طريق الاشتقاق  
على جهة المدح فانها لا تحصى كثرة وهذه التسعة وتسعون  
اسماء لم نقدر على تعيينها من وجه صحيح لان الاحاديث الواردة  
فيها كلها مضطربة لا يصح منها شيء وكل اسم الهى يحصل لنا من  
طريق الكشف فلا نوره في كتاب وان كنا ندعوا في نفوسنا  
لما يؤدى اليه ذلك من الانكار علينا واطال في ذلك وقال

في الباب الثامن والسبعين وما به معنى حبنا اربنا ان نجيب  
 الاشياء من اجله ليس غير ذلك لانتقا المجاشة بيته تعالى  
 وبيننا يقول الله عز وجل يوم القيامة لمن ادعى محبته هل والبيت  
 لي وليا او عادي تلى عده اكما ورد \* وقال في قوله تعالى  
 قل فله الحجة البالغة هذه الاية دليل على ان الله تعالى ما كلف  
 عباده الا ما يطيقونه عادة فلم يكلفهم بخو الصعود الى السماء  
 بلا سبب ولا باجمع بين الضدين ولو كلفهم بذلك ما كان يقول فله  
 الحجة البالغة وانما كان يقول فله ان يفعل ما يريد كما قال لا يسان  
 عما يفعل لمن يقول في نفسه كيف تامرنا يا ربنا بامر لم نقسم اننا  
 فعله او تنها عن شئ وقد قدرته علينا فهذا موضع لا يسأل عما  
 يفعل \* وقال بلغني ان العصفور قال لزوجته حين  
 راودها عن نفسها لقد بلغني من حبي لك ان لو قلت لي اهدم هذه  
 التبة على سليمان لهدمتها لك فارسل سليمان خلفه وقال  
 ما حملك على هذا القول الذي تغير عنه فقال مهلا يا بني الله ان  
 المحبين انما يتكلمون غالباً بلسان المحبة والعشق لا بلسان العلم  
 والعقل فضحك سليمان من قول الخطاف ولم يعاقبه قلت  
 وفي هذه عذر عظيم لخواص سيدي عمر بن الفارض واضرابه  
 في تغزلاتهم فلا ينبغي اقامة موازين اهل العقول الكونية عليهم  
 لانهم انما تكلموا بلسان العشق فانهم وسلم تسلم انما بسب  
 الرابع والثمانين ومائة كرامات الاوليا على قسمين حسية  
 ومعنوية فالحسية لل العامة والمعنوية للخاصة قال  
 والحسية هي مثل الكلام على الخاطر والاخبار بالمغيبات الماضية  
 والكائنة والآتية والاخذ من الكون والمشي على الماء واختراق  
 الهوى وطى الارض والاحتجاب عن الابصار واجابة الدعوة  
 في الحال ونحو ذلك واما الكرامة المعنوية عند الخواص فهي حفظ  
 اداب الشريعة من فعل مكارم الاخلاق واجتناب سفاسفها  
 والمحافظة على آداب الواجبات مطلقاً في وقايتها والمسارعة

الى الخيرات وازالة الغل للناس والحسد والحقد محمد وطهارة  
القلب من كل صفة مذمومة وتحليته بالمرتع الانفس ومرئيات  
حقوق الله في نفسه وفي الاشياء و مراعاة انفسه في دخولها  
وخرجها فيتلقاها بالادب ويخرجها وعليها منة المحضون  
فهذه كلها هي الكرامات عندنا فانه لا يدخلها المكر ولا استدراج  
بخلاف كرامة العامة وايضاح ذلك ان الكرامة عند الخواص  
من لا زعمها العلم الصحيح والوفاء بالعهود وهو معلوم ان الحدود  
الشرعية لا تنسب بحالة المكر الالهى وليست الدنيا بمحل  
لخرق العوايد وانما محل ذلك الدار الآخرة واطال في ذلك  
وقال في الباب الخامس والثمانين ومائة انما سلم  
ان ميزان الشرع الموضوع في الارض هي ما يابى العلم  
من الشريعة ثم اخرج ولي عن ميزان الشرع المذكورة مع  
وجود عقل التكليف انكرنا عليه ذلك فان غلب عليه الحال  
سلم له حاله ما لم يعارض نصا واجماعا واما مخالفة له  
طريقه الفهم فلا قال فان ظهر امر يوجب حدا في ظاهر الشرع  
ثابت عند الحاكم اقيمت عليه الحدود ولا بد ولا يعصمه من  
اقامة الحد احتمال ان يكون كاهل بدر لان المواخذة انما  
سقطت عن اهل بدر في الدار الآخرة ومن قيل له افضل  
ما شئت فقد غفرت لك يقتضي ان ذلك الفعل ذنب ولذلك  
قال غفرت لك دون اسقطت عنك الحدود فعلم ان القاضي  
الذي يقيم الحد على هذا الشخص مأمور وفي بيئتها واقعة العلاج  
واطال في ذلك وقال في الباب السادس والثمانين ومائة  
لا يكون خرق العادة الا لمن خرق العادة في ترك شهود نفسه  
واما من خرقت له العادة لا عن استقامة فهو مكر واستدراج  
من حيث لا يشعر قال وهذا هو الكيد المتين قال واعلم ان  
خرق العوايد على وجوه منها ما يكون عن قوى نفسية فان  
اجرام العالم تنفعل للمهم النفسية ومنها ما يكون

في  
العلم  
العام

عن حيل طبيعية كالقلططريات وغيرها وبأبها معلوم عند العلما  
بها ومنها ما يكون عن نظم وحروف بطواله وذلك لاهل  
الرصد ومنها ما يكون باسمًا يتلفظ بها إذا كررها فيظهر عنها ذلك  
الفعل المسمى خرق عادة في عين الراي لا في نفس الامر وهذه  
كلها تحت قدرة المخلوق بجعل الله وليس صاحبها عند الله بمكان  
وانما ذلك بفعل خاصية ما ذكرنا كالادواء المسهل يفعل  
بخاصيته وليس هو عند الله بمكان وقال في الباب  
السابع والثمانين وماية اختلف الناس فيما كان معجزة  
لنبي هل يجوز ان يكون كرامة لولي فاجمهور اجازوا ذلك الا  
الاستاذ ابو اسحاق الاسفرايني فانه منع من ذلك قال وهو  
الصحيح عندنا الا انا نشترط امر المذكره الاستاذ وهو ان  
نقول الا ان قام الولي بذلك الامر المعجز على تصديق النبي  
لا على جهة الكرامة فهو واقع عندنا بل قد شاهدناه فيظهر على  
الولي ما كان معجزة لنبي على ما قلناه ولوتنبه لذلك الاستاذ  
لقال به ولم ينكره فانه ما خرج عن بابه قال وهذا الذي  
ذهب اليه الاستاذ هو الذي يعطيه النظر العقلي الا ان يقول  
الرسول في وقت تحديه بالمنع في الوقت خاصة فانه جائز ان  
يقع ذلك الفعل كرامة لغيره بعد انقضاء زمانه الذي اشترطه  
واما اذا اطلقه فلا سبيل الى ما قاله الاستاذ انتهى وقال  
في الباب الثامن والثمانين وماية في حديث ان  
رؤيا المسلم على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها  
وقعت اعلم ان الله تعالى ملكا موكل بالرويا يسمى الروح  
وهو دون السماء الدنيا بيده صور الاجساد التي يدرك النائم  
فيها نفسه وغيره وصور ما يحدث من تلك الصور من الاكوان  
فاذا نام الانسان او كان صاحب غيبة او فناء او قوة ادراك  
لا تتجبه المحسوسات في يقظته ان ادراك ما بيد هذا الملك  
من الصور فيدرك هذا الشخص بقوته في يقظته ما يدركه

النائم في نومه وذلك ان اللطيفة الانسانية تنقل بقواها من  
 حضرة المحسوسات الى حضرة الخيال المتصل بها الذي محاسب  
 مقدم الدماغ فيقبض عليها ذلك الروح الموكل بالصورة من  
 الخيال المنفصل عن الاذن الالهى ما يشاء الحق ان يريه لهذا  
 النائم او الغائب او الغائى من ادراك المعاني مجسدة ونحو ذلك  
 فيرى الحق في صورة واطال في ذلك ثم قال فعلم ان كل من عبر  
 الرويا لا يعبرها حتى يصورها في خياله فتنتقل تلك الصورة  
 عن المحل الذى كانت فيه حديث نفس او تخزين من شيطان  
 الى خيال العابر لها ثم ان الله تعالى اذا اراد ان يري احد  
 رؤيا يجعل لصاحبها فيما رآه حظا من الخير والشر بحسب  
 ما تقتضيه رؤياه فيصور الله تعالى ذلك الحظ طائرا وموسى  
 ملك في صورة طائر كما يخلق من الاعمال صور ملكية روحانية  
 جسدية برزخية قال وانما جعلها في صورة طائر لانه  
 يقال طار سهمه بكذا والطائر الحظ قال تعالى طائركم معكم  
 اى حظكم ونصيبكم معكم من الخير والشر وتجعل الرويا معلقة  
 برجل هذا الطائر وهى عين الطائر فاذا عبرت سقطت لما عبرت  
 له وعندما تسقط ينعدم الطائر لانه عين الرؤيا فينعدم  
 لسقوطها وتتصور في عالم المحس بحسب الحال التى تخرج عليه  
 تلك الرؤيا فترجع صورة الرويا عين الحال لا غير فتلك الحال  
 اما عرض اوجوهها واما نسبة من ولاية او غيرها هى عين  
 صورة تلك الرؤيا وذلك الطائر ومنه خلقت ولا بد كما  
 خلق آدم من تراب ونحو من ماء مهين واطال في ذلك ثم  
 قال وانما كان صلى الله عليه وسلم اذا اصبح يقول  
 لا صحابه هل راي احد منكم رؤيا لان الرؤيا من اجز النبوة  
 لانها مبتدأ الوحي فكان صلى الله عليه وسلم يجب ان  
 يشهدا في امته والناس في غاية الجهل بهذه المرتبة التى  
 كان صلى الله عليه وسلم يعتنى بها ويسال كل يوم عنها

واشتهر في هذه الزمان اذا سمعوا بامر وقع في النوم وفي الغيبة  
 او الغفلة لم يرفعوا به راسا وقالوا بالمنامات يريد هولاء ان  
 يدركوا عذارك الصالحين ويستهنون بالرأى اذا اعتمد عليها  
 وهذا جهل بمقامها قال واعلم ان محل الرؤيا النشأة  
 العنصرية فليس للملك رؤيا وذلك لان سكان الرؤيا ما تحت  
 مقعر فلك القمر خاصة فلو قدر ان شخصا خرج من مكان  
 الرؤيا لا يرى بعد ذلك رؤيا لانه لا يقوم به صفة النوم وال حال  
 في ذلك قلت ذكر الشيخ شروطا من يرى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الباب التاسع عشر واربعية وكذلك  
 في الباب الخامس والثلاثين وثلاثمائة والباب الاربعين  
 وخمسمائة ماله تعلق برؤية الله ورؤية رسوله صلى الله  
 عليه وسلم وذكر في الباب الثالث والستين وثلاثمائة الفرق  
 بين الرؤيا والمبشرات وان الرؤيا اعم والمبشرات اخص  
 فان الانسان قد يرى ما يحدث به نفسه وما يلعب به الشيطان  
 او يحزنه ولولم يكن لذلك اثر فيمن رآها لنفسه او رؤيت له  
 ما اثبت الشارع لذلك الخوف مزيدا وهو امر صاحب الرؤيا  
 المفرغة ان يتقل عن يساره ثلاثا ويستعيذ بالله من شر  
 ما راي فانها لا تنصرف ثم يتحول عن شقه الذي كان نائما  
 عليه حين الرؤيا الى شقه الاخر فانها تتحول بتحوله ولا تنصرف  
 وذلك كما يحول الانسان رده في الاستسقا فيحول الله  
 حالة الجذب بالخصب والله اعلم وقال في الباب  
 الثامن والتسعين ومائة في حديث ان نفس الرحمن  
 تأتي من قبل اليمين المراد بالنفس هو العما الذي هو الجوار  
 المسمى بالحق المخلوق به السموات والارض وما بينهما وليس  
 هو الهوا وهذا قال صلى الله عليه وسلم في صفة العما الذي  
 كان الحق تعالى فيه من غير حلول قبل ان يخلق الخلق ليس  
 تحت هواء وليس فوقه هوا يعني ان له صفة الفوق والتحت

اما الفوق فمن كون الحق نسب الى نفسه انه فيه واما التحت فمن  
 حيث كون العلم فيه فلو كان العا هو لكان مخلوقا والمحدث  
 اثبت ان العا كان قبل خلق الخلق فافهم ما محته وقال  
 في قوله تعالى المر تران الله يرجي سبحان ان يولف بينه  
 ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلله فاذا اصاب به  
 من يشا من عباده اذا هم يستبشرون اعلم ان السحاب  
 انما يثقله الماء فاذا انقل استبشر الناس بنزوله فينزل  
 كما يصعد بما فيه من الحرارة فاذا انقل اعتمد على الهواء فانضغط  
 الهواء اخذ سفلا فلك وجه الارض فتقوت الحرارة في الهواء  
 فطلب الهواء بما فيه من الحرارة القوية الصعود الى الركن  
 الاعظم فوجد السحاب مترا كما منعه من الصعود فكاثفه  
 فاشتعل الهواء فخلق الله من تلك الشعلة ملكا فسماه برقا  
 فاضاء به الجوشم انطفي بقوة الريح كما ينطفئ السراج فزال  
 ضوهه مع بقاء عينه فزال كونه برقا وبقي العين كونا يسبح الله  
 ثم يصدع الوجه الذي يلي الارض من السحاب فاذا ما رجه  
 كان كالنكاح فيخلق الله تعالى من ذلك الالتحام ملكا سماه  
 رعدا فانسج بحمد الله فكان بعد البرق لا بد من ذلك فكل  
 برق لا بد ان الرعد يعقبه لان الهواء يصفد مشتغلا فيخلق  
 الله ملكا يسميه برقا وبعد هذا يصدع اسفل السحاب فيخلق  
 الله الرعد فيسبح بحمد ربه لما اوجده واطال في ذلك  
 ثم قال وقد خلق الله ملك الرعد من الهواء  
 كما خلقنا تعالى من الماء وذلك الصوت المسمى عندنا بالرعد  
 يسبحه وفي ذلك الوقت يوجده الله فعيه نفس صورته  
 ويذهب كما يذهب البرق وذوات الاذناب قال  
 وحقيقة الرعد تشا من هبوب الهواء فتصدع  
 اسفل السحاب اذا تراكم فيصوت كما يصوت الثوب  
 اذا شق فليت اسل ويحمر وقال ارجي آية للمشرك

السحاب انما  
 يثقله  
 الماء

ومن يدع مع  
الله الخا  
آخر

ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فمن نظري الدلائل جمد  
الطاقة فاداه ذلك الى تخيل شبهة انها برهان فقد تعرض  
افتح باب العذر عند الله قال والمراد بالبرهان هنا  
في زعم الناظر والا فمن الحال ان يكون شمر دليل في نفس  
الامر على اله آخر فلم يبق الا ان تظهر الشبهة بصورة البرهان  
فيعتقد انها برهان وليس في قوته اكثر من هذا واطال في ذلك  
بخوثلاثة اوراق شمر قال وانما نكرها لانه لم يكن شمر  
اذ لو كان شمر لتعين ولو تعين لم يتنكر فدل على ان من ادعى  
مع الله الها آخر فقد نفخ في غير ضرر واستسمن ذا ورم  
لانه ليس له حق يتعين ولا حق يتضح ويتبين فكان مدلول  
دعائه العدم المحض ولم يبق الا من له الوجود المحقق والمحال في ذلك  
قلت وهذا الكلام من اقوى دلائل على ضعف  
العمل بالمفهوم شمر انه لا يتمشى الا على مذهب من يقول  
ان الخطي في الاصول لا وزر عليه كما لو اخطا في الفروع وهو  
مذهب بعضهم خلا فالجمهور وقال اذا تلوت القرآن  
فاعلم عن ترجم فان الله تعالى تارة يحكي قول عبده  
بعينه وتارة يحكيه على المعنى مثال الاول قوله لا تخزن  
ان الله معنا ومثال الثاني قوله عن فرعون يا هامان ابن لي  
صرحا فانه انما قال لك بلسان القبط فوفقت الترجمة عنه  
باللسان العربي والمعنى واحد فهذه الحكاية على المعنى  
فلتعلم الامور اذا وردت حتى يعلم قول الله من قول يحكيه  
لفظا وامسنى كل لسان بما هو عليه فقول الله واذا اخذ الله  
ميثاق النبيين لما اتيتكم من كتاب وحكمة ترجمناكم  
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتهم  
واخذتهم على ذلك اصرى قالوا وانتهى قول الله شمر حكى  
لهم مترجما عنهم اقررنا وكذلك قوله واذا القوا الذين امنوا  
قالوا الى هنا انتهى قول الله \* آمنا حكاية قولهم



واذا خلوا الى شياطينهم قالوا الی هنا قول الله انا سمعنا مانا عن  
مستخزون حكايه قول المنافقين وقس على ذلك وقال  
في قوله تعالى وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه  
اي لن نضيق عليه وكذلك فعل الله تعالى فخرج انه عنه بهذا  
الضيق ليسم قدر ما انعم الله تعالى عليه ذوقا ولذلك سمي  
قوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين توحيد الفهم  
والتنفيس لانه تعالى نفس عن يونس بخروجه من بطن  
الحوت وكذلك عامل قومه بكشفه عنهم العذاب بعد ما رواه نازلا  
بهم فامنوا وارضاه الله في امته فنفخ فيها الياضا ولم يفعل ذلك  
مع امة قبلها اذ كان غضبه لله ومن اجل الله فامد لهم التمتع  
في مقابلة ما نالوه من الالم عند رؤية العذاب فخص الله امته  
من اجله بما لم يخص به امة قبلها قال الشيخ وقد  
اجتمعت جماعة من قوم يونس سنة خمس وثمانين وخمماية  
بالاندلس حيث كفايه وقست اثر رجل واحد منهم في الارض  
فرايت طول قدمه ثلاثة اشبار وثلاثي شبر وقال انما كنت  
اذهب الى تفضيل الملاء الاعلاء من الملائكة على خواص البشر لان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاني الدليل على ذلك في  
واقعة وقعت لي وكنت قبل هذه الواقعة لا اذهب في هذه  
المسئلة الى مذهب جملة واحدة قلت وذكر الشيخ  
عبد الكريم الجيلي رحمه الله ان الشيخ رجع عن القول بتفضيل  
خواص الملائكة على خواص البشر قبل موته بسنة ووافق  
الجمهور من اهل السنة انتهى وتقدم ذلك ايضا عنه في الباب  
الثالث والسبعين ولكن سياتي في الباب الثالث والثمانين  
وثمائية قوله بعد كلام طويل

وليس يدرك ما قلنا سوى رجل \* قد جاوز الملاء العلوي والرسلا  
وهام فيما يظن الخلق اجمعه \* تحصيله وسوى عن نفسه وسلا  
ذاك الرسول رسول الله احمدنا \* رب الوسيلا في اوصافه كمالا

اجتماع الشيخ  
بقوم  
يونس  
رجوع الشيخ عن  
تفضيل  
الملائكة  
علي  
الانبياء

فصرح بان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من الملائكة ومن  
 سائر الرسل وسكت عما عداه وتقدم قوله في الباب الخامس  
 والعشرين اخذ على الحضرة العهد بالتسليم لمقالات الشيوخ فاعل  
 ما ذكرناه عنه من التفضيل كان اولاً ثم رجع عنه وكذلك تقدم  
 قوله في الباب التاسع والستين ليس يصح لاحد من ادخل مقام  
 الرياسة انما نراه من خارج كما نرى كواكب السما ونحن في الارض  
 فراجعه والله اعلم وقال نجم الرياسة سبعة انجم والصرفة  
 اثنان والذراع ثلاثة والبطين اربعة والجهة خمسة والدبران  
 ستة والنعام تسعة قال ولما رأت الثمانية صورة في غيم  
 المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش  
 ويكون معلولاً لا ينتفع بنفسه بخلافه اذا ولد في سبعة وتسعة  
 وذلك لان الثامن شهر يغلب على الجنين فيه البرد واليبس  
 وهو طبع الموت واطال في ذلك وقال العرش مستدير  
 بشكل وكل ما احاط به فيه الاستدارة وانظر الى التشبيه النبوي  
 بان الكرسي في جوف العرش كحلقة ملقاة في ارض فلاة تشبهه  
 بشكل مستدير وهي الحلقة وكذلك شبه السموات في الكرسي  
 كحلقة قال واعلم ان العرش يوصف تارة بالعظيم وتارة  
 بالكريم وتارة بالمجيد فهو من حيث الاحاطة عظيم لانه اعظم  
 الاجسام ومن حيث انه اعطى ما في قوته لمن هو في محيطته  
 وقبضته فهو كريم ومن حيث انزاهته ان يحيط به غيره من  
 الاجسام فهو مجيد لشرفه على سائر الاجسام قال فان قلت  
 اذا كان العرش محيطاً بجميع الكائنات فماذا الذي يكون فيه  
 لما فون من حول العرش لان العرش قد عمر الخلد فالجواب  
 انه لا فرق بين كونهم حافين من حول العرش وبين الاستوى  
 على العرش فان من لا يقبل التحيز لا يقبل الاتصال والانفصال  
 فعلم ان هذا العرش الذي تحف به الملائكة هو الذي ياتي الله فيه  
 للفضل والقضاء يوم القيامة وليس هو الجسم الذي عمر الخلد

واستوى عليه الرحمن اما تراه تعالى يقول وترى الملائكة  
 حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق  
 وقيل الحمد لله رب العالمين عند الفراغ من القضاء وقال  
 زيارة العبد لربه في الجنة تكون على عدد صلاته في دار الدنيا  
 ورؤيته له على قدر حضوره فيها مع ربه وقال ينبغي  
 لقارئ القرآن ان يكون من اهل الكشف ان يبحث ويسأل علماء  
 الشريعة عن كل شئ ثبت عندهم انه كان قرآنا ونسخ فيحفظه  
 ليزيده الله بذلك درجات في الجنة حين يقال له يوم القيامة  
 اقرا وارقا قال وقد زعم بعض اهل الكشف انه سقط  
 من مصحف عثمان كثير من المنسوخ قال ولو ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان هو الذي يتولى جمع القرآن لوقفنا  
 وقلنا هذا وحده هو الذي نتلوه يوم القيامة قال ولولا  
 ما يسبق للقلوب الضعيفة ووضع الحكمة في غير اهلها لبين  
 جميع ما سقط من مصحف عثمان رضى الله عنه قال واما  
 ما استقر في مصحف عثمان فلا ينازع احد فيه قلت ذكر  
 الشيخ محي الدين في الفتوحات المصرية ان الذي يتعين اعتقاده  
 انه لم يسقط من كلام الله تعالى شئ لا نقاد الاجماع على ذلك  
 والله اعلم وقال لا يعرف حقايق الحروف المقطعة  
 او ايل السور الا اهل الكشف والوجود فانها ملائكة واسماؤهم  
 اسماء الحروف قال وقد اجتمعت بهم في واقعة وما  
 منهم ملك الا وافادني علما لم يكن عندي فهم من جملة اشياخي  
 من الملائكة فاذا نطق القاري بهذه الحروف كان مثل ندايهم  
 فيجيبونه يقول القاري آم فيقول هؤلاء الثلاثة من  
 الملائكة ما تقول فيقول القاري ما بعد هذه الحروف فيقولون  
 صدقت ان كان خيرا ويقولون هذا مؤمن حقا نطق حقا  
 واخبر حقا فيستغفرون له وهكذا القول في الف لام ميم  
 واخواتها وهم اربعة عشر ملكا اخرهم نون والقلم وقد

ظهر وفي منازل القرآن على وجوه مختلفة فنازل ظهر فيها ملك  
 واحد مثل نون وص ومنازل ظهر فيها اثنان مثل طس ويس  
 وحمر وهكذا وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا بيد  
 كل ملك شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون شعبة  
 والبضع من واحد الى تسعة فقد استوفى غاية البضع فمن  
 نظر في هذه الحروف بهذا الباب الذي فتحت له يرى عجائب  
 وتكون هذه الارواح الملائكة التي هي الحروف اجسامها تحت  
 تسخير وبما بيدها من شعب الايمان تمده وتحفظ عليه ايمانه  
 وقال في قوله ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء  
 الصواعق اهوية محترقة اشتعلت فا تمرشئ الا اثرت فيه  
 ولولا الاثر الذي هو نار بين السماء والارض ما كان حيوان ولا  
 نبات ولا معدن في الارض لشدة البرد الذي في السماء الدنيا  
 فهو يسخن بالعالم لتسرى فيه الحياة بتقدير العزيز العليم  
 قال واعلم ان الاثر الذي هو ركن النار متصل بالهواء  
 والهواء حار رطب فيما في الهواء من الرطوبة اذا اتصل بهذا الاثر  
 اثر فيه لتحركه اشتعالا في بعض اجزاء الهوى الرطبة  
 فبدت الكواكب ذوات الاذنان لانها هوا محترق لا مشتعل  
 وهي سريعة الاندفاع وان اردت تحقيق هذا فانظر الى شرر  
 النار اذا ضرب الهواء بالنار بالروحة يتطاير منها شرر مثل  
 الخيوط في راي العين ثم تنظني كذلك هذه الكواكب قد  
 جعلها الله رجوما للشياطين الذين هم كفار الجن كما قال الله  
 تعالى قال واعلم ان الهواء لا يسمى ريحا الا اذا تحرك  
 وتموج فاذا اشتدت حركته كان زغزغا وان لم تشتد كان  
 ريحا وهو ذور وروح يعقل كساير اجزاء العالم وهبوه تسبيحه  
 تجري به الجوارى ويطفئ به السراج وتشعل النار وتحرك  
 المياه والاشجار ويموج البحر وتزول الارض وينزجي  
 السحاب قال واعلم ان روح الماء من الهواء ولو سكن

المهرى لذلك كل متنفس وكل شئ في العالم متنفس وقامل  
 الانسان اذا حى بدنه في زمن الصيف يحرك الهواء بالروحة  
 ليبرد عنده ما يجده من الحرارة لما في الهواء من برودة الماء  
 فان صورة الهواء من الماء وقال في قوله تعالى ومن  
 كل تأكلون كما طريا اعلم ان الله تعالى ما جعل  
 تكوين دواب البحر الملح الا في العذب منه خاصة فان الله  
 تعالى اجري في قعره عينا وانهارا عذبة وجعل للارض  
 نفسا من الهواء فيطراء التعفين من ذلك فتكون حيوانات  
 البحر الملح في الماء العذب ولولا وجود الهواء فيه والماء العذب  
 ما تكون فيه حيوان الا ترى الجزار الصاعد من الانهار  
 والنجار الصاعد من الارض ومن البحر كيف يخرج كما يخرج النفس  
 من المتنفس فيطلب ركنه الاعظم فيستحيل منه  
 ما يستحيل ويلحق بعنصره ما يلحق على قدر ما سبق في علم  
 الله من ذلك فهو دواب داير منه يخرج واليه يعود  
 رقا في قوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات  
 ومن الارض مثلهن اعلم ان طبقات الارض سبع كطبقات  
 السموات في كونها واحدة فوق واحدة قال صلى الله  
 عليه وسلم فيمن غضب شبرا من الارض طوقه من سبع  
 ارضين وذلك انه اذا غضب شيئا من الارض كان ما تحت  
 ذلك المفضوب مفضوبا الى منتهى الارض السابعة ولو  
 لم يكن طباقا بعضها فوق بعض لبطل المعقول من هذا الخبر  
 وكذلك الخبر الوارد في سجود العبد على الارض من  
 ان يطهر الله ذلك الموضع بسجدة الى سبع ارضين  
 وقوله يتنزل الامر بينهما اي بين السموات والارضين  
 ولو كانت ارضا واحدة لقال بينهما قال وهذا الذي  
 قرناه هو الظاهر وهو الذي اعطاه كشفنا والله اعلم  
 وقال في قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ

حتى افلاذ يؤمنون اعلم ان العالم كله في قبضة الحق لا يمكنه  
 الانفكاك عن ذلك والانقباض في المقبوض يبس بلا شك  
 فهو يطلب بذاته لغلبة اليبس عليه ما يربطه وقوله افلا  
 يؤمنون افلا يصدقون بذلك بجواز خلافة عقله الذي هو ضد  
 الواقع فانه لو غلب عليه البرد والرطوبة هلك ولم يكن له  
 شفاء يحى به الا الحرارة واليبس فدان يقال في ذلك الحال  
 وجعلنا من النار كل شئ حتى ولو غلب عليه البرد واليبس  
 كانت حياته بالهواء فيقال في تلك الحالة وجعلنا من الهواء كل  
 شئ حتى ولو افترط عليه الحرارة والرطوبة كانت حياته بالتراب  
 وكان يقال في هذه الحالة وجعلنا من التراب كل شئ حتى  
 واطال في ذلك وقال حيث ما اضيف الرزق  
 الى الله تعالى فالمراد به المحلول الطيب من حيث الكسب  
 وكلما كان به حياة العبد فهو رزق الله وليس فيه تحجير  
 ومن هناك المضطر لا حرج عليه فعلم ان المحرام لا ينبغي  
 اضافته الى الله تعالى اذ باقلت ومن هناك ان  
 من ادب الفقر ان لا يأكلوا الا عند الجوع لتف الشبهة  
 في الشبهات وليكونوا في حال اكلمهم تحت امر واجب  
 او مستحب بخلاف الاكل من غير جوع فافهم واول  
 مراتب الجوع اشتغال الامعاء باكل بعضها بفضايل الطبيعة  
 التي يصاغذاها والله اعلم وقائس في قوله تعالى  
 انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترون ضم الآية اعلم  
 ان الله تعالى وصف الجن باللطفة وخلقهم من  
 نار من نار والبرق الاختلاط فهم من نار مركبة فيها  
 رطوبة المواد ولهذا يظهر لها هب واللهب حار  
 رطب وقال واعلم ان الشياطين من الجن هم  
 الاشقياء البعدا من رحمة الله خاصة واما السعداء  
 فالبقي عليهم اسم الجنس وهم الجنان والجان خلق

بين الملائكة والبشر الذي هو الانسان وهو عنصرى ولهذا تكبر  
 فلو كان طبيعيا خالصا من غير حكم العنصر ما تكبر وكان مثل  
 الملائكة وهو برزخي النشأ له وجه الى الارواح النورية  
 بلطافة النار منه فله الحجاب والتشكل وله وجه البناء يضاهيه  
 كان عنصريا ومارجا فاعطاه الاسم اللطيف ان يجري من ابن  
 آدم مجرى الدم ولا يشعر به واطال في ذلك ثم قال  
 لا سم اللطيف هو الذي جعل الحجاب يستتر عن اعين الناس  
 فلا تدركهم الابصار الا متجسدين والله اعلم وقال  
 في الباب الثاني ومايتين مانصه اعلم ان اداب الشريعة  
 كلها ترجع الى ما ذكره وهو ان لا يتعدى العبد في الحكم موضعه  
 في جوهر كان او في عرض او في زمان او مكان او في وضع او  
 في اضافة او في حال او في مقدار او عدد او في موثر او في موثر  
 فيه فاما ادبها في الجوهر فهو ان يعلم العبد حكم الشرع في ذلك  
 فيجربه فيه بحسبه واما ادب العبد في الاعراض فهو ما  
 يتعلق بافعال المكلفين من وجوب وخطر وابطاح ومكروه  
 وندب واما ادبه في الزمان فلا يتعلق الا باوقات  
 العبادات المرتبطة بالاوقات فكل وقت له حكم في المكلف ومنه  
 ما يضيق وقته ومنه ما يتسع واما ادبه في المكان كمواضع  
 العبادات مثل بيوت الله فيرفعها عن البيوت المنسوبة الى  
 الخلق ويذكر فيها اسمه واما ادبه في الوضع فلا يسمى ان شئ بغير اسمه  
 ليغير عليه حكم الشرع بتغيير اسمه فيحلل ما كان محرما ويجرم  
 ما كان محلا كما في حديث سياق على امتي زمان يظهر فيه  
 اقوام يسمون الخمر بغير اسمائها اي فتا الباب استحلها  
 بالاسم وقد تفتن لما ذكرناه الامام مالك رحمه الله فسئل  
 عن خنزير الجمر فقال هو حرام فقل له انه من جملة سمك البحر  
 فقال انتم سميتوه خنزيرا فاشعب عليه حكم الخنزير لاجل  
 الاسم كما سمو الخمر نبيذا او تريرا فاستحلوها بالاسم

وقالوا انما حرم علينا ما كان اسمه خمرا واما ادب الاضافة  
فهو مثل قول الخضر فاردت ان اعيبها وقال فاردا ان يبذلها  
ربهما وذلك للاشتراك بين سايحمد ويذر وقال فاراد ربك  
لتخلص المحدة فيه فافاد ان الشئ الواحد يكتسب ذما بالنسبة  
الى جهة ويكتسب حمدا بالاضافة للجهة اخرى وهو هو عين  
وانما تغير الحكم بالنسبة واما ادب الاحوال كحال السفر في الطاعة  
وحال السفر في المعصية فيختلف الحكم بالحال واما الادب  
في الاعداد فهو ان لا يزيد في افعال الطهارة على اعضاء الوضوء  
ولا ينقص وكذا القول في اعداد الصلوات والركعات ونحوها وكذلك  
لا يزيد في الغسل عن صاع والوضوء عن مد واما ادبه في الموتر  
فهو ان يضيف القتل او الفصم مثلا الى فاعله ويقيم عليه  
الحدود واما ادبه في الموتر فيه كالمقتول قودا فينظر هل قتل  
بصفة ما قتل به او بامر آخر وكالمفصوب اذا وجد بغير يد  
الذي باشر الفصم فهذه اقسام آداب الشريعة كلها وقال  
في الباب الثالث وما يتين من راض نفسه ترقى لمساء  
رضى الله تعالى عنه وذلك لان الرياضة تذليل للنفس شيئا  
بعد شئ حتى يلحق بدرجة العبيد المخلص لله تعالى  
ولذلك سميت الارض ذلولا يطوها البر والفاجر ولا تميز  
عندها في ذلك بل تجمل البارحيا لما هو عليه من مرضى سيده  
وتجمل الفاجر حمل الله تعالى اياه بكونه يرزقه على كفره به  
وبنعمه ومجده اياها ونسيان شكر رب النعمة ونحو ذلك  
قلت فلم ان كلما انتفعت دائرة العبد في المعارف  
كلما طوبل بتحمل الاذى من جميع العالم على اختلاف طبقاتهم  
ولمعه كلما علت درجة العبد كلما كثر عصبان اتباعه له لكثرة  
تخلفه بالحكم والرحمة وكانوا قبل ذلك سامعين مطيعين  
له لضيقه ولواضع عصوه ايام ضيق حاله لنفر ولم يصبر  
وتفصح عزمه عن تربيتهم هذا مع ان اسباب المخالفات



في زيادات لا تنفك حتى تقوم الساعة وكلما كثرت انتسعت دائرة  
 الحكم والعارف متخلق باخلاق الحق في ذلك ويؤيد هذا الذي  
 قرأناه ان الحق تعالى حبس تسعة وتسعين جزءاً من الرحمة  
 من اهل الدنيا ثم ينشر جميع اجزاء الرحمة في الآخرة ففض  
 كل قليل يقرب من نشر هذه الاجزاء علينا وما قارب الشيء  
 اعطى حكمه فافهم والله اعلم **وقال في الباب**  
**السابع وما يتين اعلم ان معاصي الخواص ليست كمعاصي**  
**غيرهم حتى يتسوا في المعاصي بحكم الشهوة الطبيعية وانما**  
**تكون معاصي الخواص بالخطا في التأويل وايضاح ذلك**  
**ان الحق تعالى اذا اراد ايقاع المخالفة من العارف بالله زين**  
**له الوقوع في ذلك العمل بتاويل لان معرفة العارف تمنعه**  
**من الوقوع في المخالفة دون تاويل يشهد فيه وجه الحق**  
**فان العارف لا يقع في انتهاك الحزمة ابداً ثم اذا وقع في ذلك**  
**المقدور بالتزيين والتاويل يظهر تعالى له فساد ذلك**  
**التاويل الذي اراه الى ذلك الفعل ثم وقع لآدم عليه السلام**  
**فانه عصي بالتاويل فعند ذلك يحكم العارف على نفسه المي**  
**كما حكم عليه بذلك لسان الشريعة وكان قبل الوقوع غير**  
**عاص لاجل شبهة التاويل كما ان المجتهد في زمان فتواه**  
**بامراً اعتقاد ان ذلك عين الحكم المشروع في المسئلة لا**  
**يوصف بخطا ثم في ثاني الحال اذا ظهر له بالدليل انه**  
**اخطأ حكم عليه لسان انظاره انه اخطأ في زمان ظهور**  
**الدليل لا قبل ذلك فلم انه لا يمكن لعبدان يعصى ربه**  
**على الكشف من غير تاويل او تزيين او غفلة او نسيان ابداً**  
**قال واما قول ابى يزيد لما قيل له ايعصى العارف الذي**  
**هو من اهل الكشف فقال نعم وكان امر الله قدر مقدوراً**  
**فلو بنا في ذلك اى لان من ادب العارفين مع ربهم ان لا**  
**يحكموا عليه بتقييد كانه يقول ان كان الحق تعالى قدر عليهم**

في سابق علمه بشئ فلا بد من وقوعه واذا وقع فلا بد لهم من  
 حجاب اذناه التأويل والترزين فاعلم ذلك وقال في الباب  
 الثامن ومايتين من مكر الله الخفي بابليل اشغاله  
 بالعارفين ليوقعهم في المخالفات وهو تعالى قد حفظهم من  
 مطاوعته في ذلك فهو يعمل دائما في غير عمل فكما وسوس  
 لوليت في شئ خالفه ذلك الولي فيرق بتلك المخالفة من حيث  
 لا يشعر بابليل فهو لعنه الله ساع في تنقيصهم ليلا وفضارا  
 وذلك عين رفع درجاتهم ولو انه شعر بذلك لرجع عنهم فافهم  
 وقال في الباب التاسع ومايتين انما اسال الحق  
 تعالى موسى على الجبل حين سأل رؤية ربه لان من صفات  
 الجبل الثبوت اى فان ثبت الجبل اذا تجللت له فانك ستراني  
 من حيث ما في ذاك من ثبوت الجبال يقال فلان جبل من  
 الجبال اذا كان يثبت عند الشدايد والامور العظام وايضا  
 ذلك ان الجبل ليس هو اكرم على الله تعالى من موسى وانما هو  
 لكون خلق الارض التي الجبل منها اكبر من خلق موسى الذي هو  
 من الناس كما قال تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق  
 الناس اى فاذا كان الجبل الذي هو الاقوى صار دكا عند التجلي  
 فكيف يكون موسى من حيث جبلية الصغيرة يثبت لرؤيته  
 واطال في ذلك وقال في الباب العاشر ومايتين  
 من اراد ان يعرف بفض الحق او محبته له فليتنظر الى حاله الذي  
 هو عليه من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه  
 والائمة المهتدين بعده فان وجد نفسه على هديهم واخلد لهم  
 من الزهد والورع وقيام الليل على الدوام وفعل جميع الامور  
 الشرعية وترك جميع المنهيات كذلك حق صار يفرح بالبلد  
 والمحن وضيق العيش وينشرح لتحويل الدنيا ومناصبها وشهواتها  
 عنه فليعلم ان الله تعالى يحبه والا فليحكم بان الله يفضله  
 والانسان على نفسه بصيرة وقال في الباب الحادي \*

مكر الله  
 بالشیطان  
 ٢

عشر في قوله تعالى لا تدركه الابصار يحتمل ذلك وجهين احدهما  
انه نفى ان تدركه الابصار على طريق التنبيه على الحقايق اى  
على معنى ان المدرك له تعالى ليس هو الابصار وانما يدركه  
المبصرون بالا بصار والوجه الثانى لا تدركه الابصار للقيدة  
بالمجارجة لضعفها عن مقابلة النور الالهى ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم نورانى اراه لمن ساله هل رايت ربك يعنى بالبصر  
المقيد بالمجارجة فعلم ان الابصار اذ لم تتقيد بالمجارجة  
ادركته تعالى بنوره الذى وقع فيه التشبيه بالمصباح  
لا بنورها الذى يقبل التشبيه واطال فى ذلك وقال  
الباب الثالث عشر وما يتبين ما ذكر الله تعالى قط  
احد عن غفلة بمجارجة كلهما لان اللسان الذى هو المترجم  
قد ذكر وانما الغفلة عن شعور الذاكر بانه ذكر فلذا كرر  
باللسان اجر ذكر اللسان فهو افضل من ترك الذكر جملة وقال  
فى الباب السادس عشر وما يتبين من ارتفع حجاب  
راى من ورائه كما يرى من امامه بحكم الارث لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال وقد ذقنا هذا المقام والله الحمد وقال  
فى الباب التاسع عشر وما يتبين فى قوله تعالى افرأيت  
ما تمتنون انتم تخلقونه ام نحن الخالقون انما قل سبحانه  
وتعالى انتم تخلقونه ولم يقل انتم تخلقون منه اوفيه  
لانه تعالى اراد عين ايجاده منيا خاصة والاسم المصور  
هو الذى يتولى فتح الصورة فيه اية صورة شاء من الجنس  
او غيره وهو قوله تعالى فى اى صورة ما شاء ركبك يعنى  
شاء الاسم المصور وقال فى الباب الخامس  
والعشرين وما يتبين فى قول الله عز وجل حكاية عن ابراهيم  
عليه السلام رب ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن  
قال بلى ولكن ليطين قلبى اى لم اؤمن ولكن لوجوه الاحياء  
وجوه كثيرة كما كان وجود الخلق من الخلق من اوجدته

رب ارنى كيف  
تحيى  
الموتى

يارب من كن ومنهم من اوجدته بيدك ومنهم من اوجدته  
 بيدك ومنهم من اوجدته ابتداء ومنهم من اوجدته عن  
 خلق آخر فطلبت العلم بكيفية الامر فان كان واحدا فاي  
 واحد من هذه الامور والانواع فاذا اعلمتني به اطمان  
 قلبي وسكن بحصول ذلك الوجه والزيادة من العلم ما  
 امر تناسبه فاحال سبحانه وتعالى ابراهيم على الكيفية بالطور  
 الاربعة التي هي منال الطبايع الاربعة اخبارا بان وجود الاخرة  
 طبيعي يعني فتحشر الاجسام الطبيعية اذ كان شعر من يقول  
 لا تحشر الاجسام وانما الحشر حشر النفوس بالموت الى النفس  
 الكلية محررة عن الهياكل الطبيعية فاخبر الله تعالى ابراهيم  
 ان الامر ليس هو كما زعم هؤلاء فاحاله عن امر موجود عنده  
 تصرف فيه اعلا ما بان الطبايع لو لم تكن معلومة مشهودة  
 متميزة عند الله لم تتميز فما اوجد العالم الطبيعي الا من شيء  
 معلوم عنده مشهود له ناقد التصرف فيه فجمع بعضها الى  
 بعض فظهر الجسم على هذا الشكل الخاص وبان لابراهيم  
 بلحاظه على الاطيار الاربعة وجود الامر الذي فعله الحق  
 تعالى في ايجاد الاجسام الطبيعية والعنصرية فاجسام  
 اهل السعادة طبيعية واجسام اهل النار عنصرية ولذلك  
 لا تفتح لهم ابواب السماء اذ لو فتحت لمخرجوا عن العناصر  
 التي فيهم فافهم هذا كإله تعالى وقال في الباب  
 الحادي والثلاثين وما يتبين من اعظم المكر بالعبد  
 ان يرزق العلم الذي يطلب العمل ويحرم العمل به او يرزق  
 العمل ويحرم الاخلاص فيه فاذا رايت يا اخي هذه من  
 نفسك او علمته من نيرك فاعلم ان المتصف به مكوربه  
 وقال في الباب الرابع والثلاثين وما يتبين  
 من النكت الجليلة التي ينبغي التنبيه عليها ان تعلم يا اخي  
 ان المؤمن لا ياتي قط معصية توقعها الله عليها بالعقوبة الا

ويجدي في نفسه عند الفراغ منها الندم وقد قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الندم توبة وقد قام به الندم هو ثابت فاذا  
قبله الحق سقطت عنه العقوبة فانه لا بد للمؤمن من ان يكره  
المخالفة ولا يرضى بها في حال علمها فهو من كونه كارها لها  
ومومنا بانها معصية وتاد ما عليها ذو عمل صالح وهو من كونه  
فاعدا لها ذو عمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر  
سيئا عسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجبة الوقوع  
فلا بد له من التوبة وحاصل الامر انه ذو عمل صالح من ثلاثة  
وجوه وذو عمل سيئ من وجه واحد كما مر وقال في قوله  
تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة  
شرا يره لم يتعرض سبحانه في هذه الآية للمواخظة به  
ولكن لا بد من رؤيته لكل ما عمله فان كان من عقوله فانه  
يرى عظيم ما جنى وعظيم نعمة الله عليه بالمغفرة والكريم  
اذا توعد تجاوز وعفا والله اولى بهذه الصفة من الكرام  
من عبيده واطال في ذلك والله اعلم وقال في الباب  
الخامس والثلاثين وما يتين لا يجوز لاحد التوليد الا  
بشارة شيخ مرشد عارف بامراض الباطن قلت  
قال في الباب السادس والثلاثين وما يتين من شرط اهل  
الله في السماع ان يكونوا على قلب رجل واحد وان لا يكون  
فيهم من ليس من جنسهم او غير مؤمن بطريقهم لان حضور  
مثل هؤلاء يشوش وقال في الباب السابع  
والاربعين وما يتين استغفار الانبياء لا يكون عن  
ذنب حقيقة كذوبنا وانما هو عن امور تدق عن عقولنا  
لانه لا ذوق لنا في مقامهم فلا يجوز حمل ذنوبهم على  
ما نتعقله نحن من الذنب قلت ويصح حمل قوله ليغفر  
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر على نسبة الذنب اليه من  
حيث ان شريعته هي التي حكمت بانه ذنب فلولوا اوحى به

اليه ما كان ذنبا لجميع ذنوب امته تصاف اليه والى شريعته بهذا  
التقدير وكذلك ذنب كل نبى ذكره الله وقد قالوا الرعيص آدم وانما  
عصى بنوه الذين كانوا في ظهره فما كان قوله تعالى ليغفر لك الله ما  
تقدم من ذنبك وما تاخر الا تظميناله صلى الله عليه وسلم ان  
الله تعالى قد غفر جميع ذنوب امته التى جأت بها شريعته ولو بعد  
عقوبة باقامة الحد ودعليهم فى دار الدنيا كما وقع لما عيز ومن الواجب  
على كل مؤمن انتحال الاجوبة للاكابر جهده وذلك مما يحبه الله عز  
وجل ويحبه من احبنا عنهم فافهم هذا اعتقادنا الذى نلقى الله  
تعالى عليه ان شاء الله تعالى وقال فى الباب الثامن  
والاربعين وما يتبين لا بد لطالب طريق الله تعالى من رمي  
ما بيده من الدنيا ان كان بلا عائلة ولا شيخ وان كان تحت  
ترية شيخ معتبر بها بين يدي الشيخ وخرج عنها بالكلية  
ظاهرا وباطنا ولا يبقى له قط ملكا قال ولا ينبغي له ان ينتظر  
حالة ينشرح لاجراج ما بيده من الدنيا بل يرميه ولو كان فى  
باطنه محبة له قال وهكذا كان خروجنا ما يديننا من المالك  
اذ لم يكن لنا اذ ذاك شيخ نخكمه فى ذلك قال شمر انى لم اسال  
ما جرى لذلك المال الى يومى هذا واطال فى الاستدلال على  
ذلك وقال فى الباب الاحد وخمسين وما يتبين  
فى قوله تعالى وقل رب زدنى علما اعلم ان كل من طلب الزيادة  
من شئ فما ارتوى منه ولذلك لم يامر الحق سبحانه وتعالى  
بطلب العلم الى وقت معين ولا حد محدود بل اطلق طلب  
الزيادة والعطاء دنيا واخرة فلا يزال طالب العلم عطشا فشا  
لا يروى ابد الا انه كلما نال علما اعطاه ذلك العلم الاستداد  
لعلم آخر كوفى او الاهى فما قال بالرى الا من جعل ما يخلق فيه  
على الدوام والاستمرار ومن لا علم له بنفسه فلا علم له بربه  
واذا كان الحق تعالى لم يزل خلقا الى غير غاية فينا فالعلموا  
الى غير نهاية واطال فى ذلك وقال فى الباب الثانى

والسنتين وما يتبين اعلم ان الشريعة تسمى حقيقة لانها  
حق كلها والمحاكم بالشريعة على حق وهدى من الله وان كان  
المحكوم له على باطل والمحكوم عليه على حق لكن هل هو عند  
الله كما حكمه هذا الحاكم او كما هو في نفس الامر قال بكل جماعة  
قال والمسألة تحتاج الى سبر ادلة وتحقيق نظر فان العقوبة  
قد اوقعها الله في الرايين المحصنات وان صدقوا اذ الم ياتوا بربعة  
شهداء وقال في قضية خاصة في ذلك كان الراي كاذبا فيها  
لولا جأوا عليه بربعة شهداء كما قرر في الحكم فاذ لم ياتوا بالشهداء  
فالولئك عند الله هم الكاذبون فقول اولئك هل يريد بهذه  
الإشارة هذه القضية الخاصة او يريد عموم الحكم في ذلك  
فان جلد الراي انما كان لرميه ولكونه ما جاء بربعة شهداء  
وقد تكون الشهاد شهود زور في نفس الامر وتحصل العقوبة  
بشهادتهم في المرمى فيقتل وله الاجر التام في الاخرة مع ثبوت  
الحكم عليه في الدنيا وعلى شهود الزور والمفتري العقوبة في  
الاخرى وان حكم الحق في الدنيا بقوله وبشهادة شهود  
الزور فيه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انما انا بشر مثلكم  
وانكم لتتصمون الي ولعل احدكم الحن نجته من الآخرفن  
قضيت له بحق اخيه فلا ياخذها فانما اقطع له قطعة من  
النار فقد قضى له بما هو حق ل اخيه وجعله له حقا مع كونه  
معاقبا عليه في الاخرة كما يعاقب الانسان على الغيبة والنميمة  
مع كونه صادقا في كل صدق في الشرع تقترن به السعادة  
واطال في ذلك شر قال في الباب الثالث والسنتين وما يتبين  
فبين الشريعة وجود عينها وحقيقتها ما ينزل منزلة الشهود  
البصري والوجود المستحق في الشك جملة اذ الحقيقة  
تطلب الحق لا تخالفه وما شر حقيقة تخالف شريعة ايدا  
فان الشريعة من جملة الحقايق ولكن لما كان الاطلاع على  
الحقايق عزيز المنال لا يعرفه كل احد فترق الناس بينهما

تعريف الحقيقة  
والشريعة  
٢

انتهى فليتامل ويمرر هذا الله تعالى وقال في  
 الباب الرابع والستين وما يتبين في قوله ناخلقنا  
 الانسان من نطفة امشاج نبتليه اعلم انه لا بد لجميع بني  
 آدم من العقوبة والآلام شيئا بعد شيء الى دخولهم الجنة  
 فاول الالم في الدنيا استهلاك المولود حين ولادته  
 صار خالما يجده عند مفارقة الرحم وسخونته فيضربه  
 الهواء عند خروجه من الرحم فيحس بالمر البرد فيبكي فان ما  
 فقد اخذ بمحطه من البلاء وان عاش فلا بد له في الحياة الدنيا  
 من الالم اذا الحيوان مجبول على ذلك فاذا نقل الى البرزخ فلا  
 بد له من الالم اذ ناه سؤال منكر ونكير فاذا بعث فلا بد له من  
 الالم الخوف على نفسه او على غيره فاذا دخل الجنة ارتفع عنه  
 حكم الآلام وصحبة النعيم ابد الابدين وقال في الباب  
 الثامن والستين وما يتبين في قوله تعالى ويسألونك  
 عن الروح اي من اين ظهرت فقيل له قل الروح من امر ربي  
 فما كان ذلك سوالا عن الماهية كما فهمه بعضهم فافهم  
 ما قالوا اما الروح وان كان السؤال بهذه الصيغة محتملا  
 ولكن قوى الوجه الذي ذهبنا اليه ما جاء في الجواب  
 من قوله من امر ربي ولم يقل هو كذا كما قال تعالى وكذلك  
 اوحينا اليك روحا من امرنا واطال في ذلك فليتامل  
 ويمرر وقال في الباب التاسع والستين وما يتبين  
 في قوله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين الاية اعلم ان  
 علم اليقين هو ما اعطاه الدليل الذي لا يقبل الدخيل  
 ولا الشبهة وعين اليقين هو ما اعطاه المكاشفة والشهود  
 وحق اليقين هو ما حصل في القلب من العلم بما اريد  
 له ذلك الشهود مثال علم اليقين الذي لا يدخل شبهة  
 ولا يقبح في دليله دخل علمنا بان الله تعالى بيتا يسمى  
 الكعبة بقرية تسمى مكة يجمع الناس اليه في كل سنة

لا بد من الابتلاء  
 لكل من دخل  
 الدنيا

قل الروح  
 من امر  
 ربي  
 ٢

علم اليقين ومبين  
 اليقين وحق  
 اليقين



ويطوفون به ثمانه عند الوصول اليه شوهه هذا عين  
اليقين الذي كان قبل هذا الشهود علم يقين فانه قد حصل  
في النفس برؤيته ما لم يكن عندها قبل رؤيته ذوقا شمل  
فتح الله عين بصيرة هذا المشاهد في كون ذلك البيت مضافا  
الى الله مقصودا دون غيره من البيوت المضافة الى الله فلم  
علة ذلك ونسبته باعلام الله لا بنظره واجتهاده فكان  
علمه بذلك حقا يقينيا مقرا عنده لا يترزل فكل حقه قرار  
ولا كل علم ولا كل عين كذلك فلذلك صحت الاضافة ولو كان  
علم اليقين وعينه وحقه نفس اليقين ما صحت الاضافة  
لان الشئ الواحد لا يضاف الى نفسه اذا الاضافة لا تكون  
الا بين مضاف ومضاف اليه فطلب الكثرة حتى يصح وجودها  
واطال في بيان الفرق بين هذه المراتب فليتامل فانه نفيس  
وقال في الباب الاحد والسبعين وما يتبين  
في قوله تعالى الطلاق مرتان الآية اعلم ان الشارع انما كره  
الطلاق وقال ابغض الحلال الى الله الطلاق ندبا الى الالفه  
وانتظام الشمل ولما علم الله تعالى ان الافتراق لا بد منه لكل  
مجموع مؤلف لمحيقة خفيت عن اكثر الناس شرع الطلاق  
رحمة لعباده ليكونوا مجورين في افعالهم محمودين غير مذمومين  
ارغاما للشيطان فانهم في ذلك تحت اذن الهى قال وانما كان  
الطلاق ابغض الحلال الى الله لانه رجوع الى العدم اذ بائتلاف  
الطبايع ظهر وجود التركيب وبعدها لا تتلاف كان العدم  
فمن اجل هذه الرايحة كرهت الفرقة بين الزوجين لعدم عين  
الاجتماع وقال في الباب الثانى والسبعين وما يتبين  
في قوله تعالى قل هو الله احد انما لم يقل واحدا لان الاحد هو  
الذى لا يشارك في احديته قال واما الواحد فانا نظرننا  
في القران هل اطلقه على غيره كما اطلق الاحدية فلم اجده وما  
انامنه على يقين في هذا الوقت فان كان لم يطلقه فهو اخص

من الاحدية ويكون اسما للذات علما لاصفة كالاحدية فان  
 الصفة محل الاشتراك ولهذا اطلقت الاحدية على كل ما سوى  
 الله في القرآن في نحو قوله ولا يشرك بعبادة ربه احدا وان كان  
 مذهبنا اختصاص الاحدية بالله تعالى دون خلقه واطال  
 في ذلك وقال في الباب الرابع والسبعين ومايتين  
 في قوله تعالى ثم قضى اجله وهو نهاية عمر كل حي يقبل  
 الموت واجل مسمى عنده هو حياة كل من كان قبل  
 الموت في حياته الاولى وهو المعبر عنه بالبعث ولذلك قال  
 تعالى ثم انتم تموتون يعني فيه فان الموت لا يمترون فيه  
 فانه مشهود لهم في كل حيوان مع الانفاس وانما وقعت  
 المرية في البعث وهو الاجل للمسمى المذكور وانما لم يجعل  
 اجل الموت لانه اذا فتح في الصور صعد من في السموات ومن  
 في الارض الا من شاء الله فاستثنى طائفة لا يصعقون  
 فلو يموتون واطال في ذلك وقال في الباب السادس  
 والسبعين ومايتين في قوله تعالى ولوا نعم اقاموا  
 التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم  
 ومن تحت ارجلهم المراد باقامة التوراة وما بعدها عدم  
 تاويلها فمن اول كلام الله فقد اضجعه بعد ما كان قائما  
 ومن نزهه عن التأويل والتعليل فيه بفكره فقد اقامه اذ الفكر  
 عين معصوم من الغلط في حق كل احد قال والمراد بقوله لا كلوا  
 من فوقهم هو العلم الموهوب ومن تحت ارجلهم يعني  
 العلم المكتسب واطال في ذلك وقال في الباب الاحد  
 والثمانين ومايتين في قوله صلى الله عليه وسلم من  
 فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله اى فقد أهله  
 وماله اعلم ان سبب تخصيص صلاة العصر بالتشبيه  
 المذكور دون غيرها من الصلوات ان ساير اوقات الصلوات  
 محدودة الا العصر ففي غير محدودة وان قاربت الحد فان

المغرب محدودة بغروب الشمس وهو محقق محسوس والعشا  
محدودة اولها بمغيب الشفق من اولها وهو محقق محسوس  
اى شفق كان على الخلاف في ذلك والفجر محدود اوله بالبياض  
المعترض في الافق المستطيل وهو محقق محسوس ولما رأت  
مثل هذه الحدود في العصر فيترهب عن الحدود المحققة لانه  
صلى الله عليه وسلم قد جعل وقتها ان تكون الشمس مرتفعة  
بيضا نقية فليس حدها ظاهرا مثل حدها غيرها واما جعل  
ظل الشاخص طوله غير ظل الزوال فليس ذلك في كل زمان  
فلم يتعلق الحد على التحقيق بها كتعلقه بساير اخواتها فلذلك  
عظمها النبي صلى الله عليه وسلم للمناسبة التي فيها الصفات  
الحق من حيث نفي الحدود وقد انشد

صلاة العصر ليس لها شبهة لنظم الشمل فيها بالحبيب  
اي لان العصر حقيقة ضمنية الى آخر لا استخراج مطلوبها  
وهو هنا ضم ذات عبد مطلق في عبودية لا يشوبها ربربية  
بوجه من الوجوه الى ذات حق مطلق لا يشوبها عبودية اصلا  
بوجه من الاسماء التي تطلب الكون كالرحيم والفقار ونحوهما  
فلما تقابلت الذاتان بمثل هذه المقابلة كان المعتصر عين الكمال  
لكل ذات بما يليق بها قال وهذا هو المطلوب الذي له وحده  
العصر وقد القيت بك على مدرجة الكمال انتهى وهو كلام فخير  
وقال فيه لا حرج على العبد المريض في شكواه

لاخيه ما به من المرض كما يستعين باخيه واذا تفرد الانسان  
بصحة عظم عليه واذا وجد من يقاسمه فيه ولو بالتوجع  
خف عليه التآلم واستراح وقال في الباب الثاني  
والثمانين ومايتين في قوله تعالى او من كان ميتا  
فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس الآية اعلم  
ان ورود الموت على النفوس لا يكون الا عن حياة سابقة  
اذ الموت لا يرد الا على حي والتفريق لا يكون الا عن

اجتماع وكذا الحكم في موت النفس بعد العلم فان قيل ان العلم بالله طارى الذي هو حياة النفوس والجمل ثابت لها قبل وجود العلم فكيف بوصف الجاهل بالموت وما تقدم علم يحيى به قلنا العلم بالله سبق الى كل نفس في الاخذ الميثاق حين اشهدهم على انفسهم فلما عمرت الانفس الاجسام الطبيعية في الدنيا فارقها العلم بتوحيد الله فبقيت النفوس ميتة بالجهل بتوحيد الله ثم بعد ذلك احى الله بعض النفوس بتوحيده واحياها كلها بالعلم بوجود الله اذ كان من ضرورة العقل العلم بوجود الله فلهذا سميناه ميتا فلما رد اليه علمه حيى به كما تترد الارواح الى اجسامها في الدار الآخرة يوم البعث وقوله كمن مثله في الظلمات يريد مقابلة النور الذي يمشى به في الناس وما هو عين الحياة اذ الحياة الا قرار بوجود الله والنور المجعول بتوحيد الله والموت الجهل بوجود الله والظلمات الجهل بتوحيد الله ولهذا لم يذكر الحق تعالى في الاخذ الميثاق الا الاقرار بوجود الله لا بتوحيده ما تعرض للتوحيد فقال الست بربكم قالوا بلى فافروا له بالربوبية التي هي السيادة واطال في ذلك وقال **فيه** في قوله تعالى ألم اكرم التكاثرت حتى زرتهم المقابر اعلم ان شهود الكثرة توجب للعبد الجهل بنفسه وذلك لان الروح لا يعقل نفسه الا مع هذا الجسم محل الكثرة والكثرة ولم يشهد نفسه قط وحده مع كونه في نفسه ولذا ولا تعرف انسانيته الا مع وجود هذا الجسم ولا تعقل احديته في ذاته ابد او انما تعقل احدية الجنس لا الاحدية الحقيقية والذي يحصل له بالاكتساب انه واحد في عينه علم دليل فكري لا علم ذوق شهودي كسفي واطال في ذلك ثم قال واعلم ان الزيادة ما خوزة من الزور وهو الميل فن زار قوما فقد مال اليهم بنفسه فان زارهم بمعناه فقد مال اليهم بقلبه وشهادة الزور وهي الميل الى الباطل عن

لحق وزيارة الموقى هي الميل اليهم تقشقا لصفة الموت ان تمحل به فان  
 الميت لا يحكم له في نفسه وانما هو في حكم من يتصرف فيه ولا يتصور  
 من الميت منع ولا اباية ولا حمد ولا ذم ولا اعتراض بل هو مسلم  
 فن وفي هذا المقام حقه فهو من رجال الله قال وجملة الامر ان  
 يكون حيا في افعاله الظاهرة والباطنة التي تتعلق بها التكليف ،  
 ويكون ميتا بالتسليم لموارد القضا عليه في كل شيء لا للمقضى  
 والله اعلم وقال في الباب الثالث والثمانين ومايتين  
 ليس للشيطان على قلوب الانبياء اطلاع ولا استشراف بخلاف  
 قلوب الاولياء الا ترى ان الشيطان لعنه الله لما علم ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بهذه المثابة من العصمة ان يصل الى  
 قلبه كيف جاء في الصلاة في قبلته يشغله من نار مخيلة فرمى  
 بها في وجهه وكان غرض الشيطان ان يحيل بينه وبين الصلاة  
 لما يرى له فيها من النجاسة فانه يحسده بالطبع فتاخر النبي صلى الله  
 عليه وسلم الى خلف ولم يقطع صلاته واخبر بذلك اصحابه  
 واما الولي فان الشيطان يلقي اليه في قلبه وقد يسمع منه ما يحدث  
 به نفسه فيطعم ان يلبس عليه حاله واطال في ذلك وقال  
 في الباب الرابع والثمانين ومايتين ينبغي للعارف اذا كان  
 في مجلسه من لا يؤمن بكلام القوم ولا يفهمه ان لا يتكلم بشيء  
 من الدقائق فان سيق منه كلام دقيق على من ليس من اهل الطريق  
 فالادب منه ان يقول انما هذه عبارات احوال ونطق حال  
 لا نطق مقال كما تقول الارض للوتد لم تشقني فيقول لها الودت سلى  
 من يدقني وقال فيه اعلم ان المجاهدات والرياضات  
 امر لازم لا بد منه تطلبه الاعمال وتنااله الانفس ولكن متى  
 يكون ظهور ذلك الفتح هل هو الدنيا ام الآخرة ذلك الى الله تعالى  
 فاذا رايت يا اخي عاملا صدق او عرفت ذلك من نفسك ولم تر  
 يفتح لك في باطنك مثل ما فتح لمن ربيته على قدمك في العمل  
 فلا تتهتم ربك فانه مدخر لك والحرص من نفسك التهمة في ذلك

وفر من ان تكون من اهل النعم وقال قد يطلع الله الولي  
 على ما تكنه القلوب فيعلم من المجلس جميع حركاته وسكناته  
 من حين نفخت فيه الروح الى وقت مجالسته ومع ذلك فلا يعرف  
 هو ما في حجب نفسه لان العارف انما هو مع الله بحسب ما يطلع  
 قلبه **قوله** وقد شهدت ذلك من الشيخ محيىسن المجذوب  
 بمصر رحمه الله فكان يخبر الشيخ بما فعله في صباه في ارض خلاف  
 بلاده رضى الله عنه واما شيخنا سيدي على الخواص فسمعته يقول  
 لا يكمل الرجل عندنا حتى يعلم حركات مريره في انتقاله في الاصلاب  
 وهو نطفة من يوم الست بر بكم الى استقراره في الجنة او النار  
 والله تعالى اعلم وقال في الباب الخامس والثمانين  
 ومايتين اعلم ان الحواس لا تخطئ لان ادراكها للاشياء ادراك  
 ذاتي وان حصل علة عارضة فهي لا تؤثر في لذاتيات وطال  
 في ذلك **قوله** قال واعلم ان ادراك العقل على قسمين ادراك  
 ذاتي هو فيه كالحواس لا يخطئ وادراك غير ذاتي وهو ما يدركه  
 بالآلة التي هي الفكر والآلة التي هي الحس فالتخيال يعمل الحس  
 بما يعطيه والفكر ينظر في الخيال فيجد الامور مفردة فينب  
 ان ينسب منها صورة يحفظها العقل فينسب بعض المفردات  
 الى بعض فتد تخطئ في النسبة للامر على ما هو عليه وقد يصيب  
 فيحكم العقل على ذلك الحد فيخطئ ويصيب فالعقل مقلد  
 وكذلك تصف بالخطا ولما رأت الصوفية خطا النظر اعدوا  
 الى الطريقة التي لا لبس فيها فاخذوا الاشياء من عين  
 اليقين والاطال في ذلك والله اعلم وقال في الباب السابع  
 والثمانين ومايتين ما من كلمة يتكلم بها العبد الا ويخلق  
 الله تعالى تلك الكلمة ملكا فان كانت خيرا كان ملك رحمة  
 وان كانت شرا كان ملك نقمة فان تاب الى الله وتلفظ بتوبته  
 خلق الله تعالى من تلك اللفظة ملك رحمة فان قال العبد تبت  
 اليك يا رب من كل شيء لا يرضيك خلق من هذه اللفظة ملائكة

بعد كلمات الشر التي كانت منه فان كل تدل على الكثرة ففني تبت  
 الى الله من كل شيء تبت الى الله من كذا تبت الى الله من كذا تبت الى  
 الله من كذا كما تقول زيدون تريد زيدا وزيدا شمر قال ان ملائكة  
 الشر ترجع كلها بالتوبة ملائكة رحمة كما قال تعالى فاولئك يبذل  
 الله سياقم حسنات واطال في ذلك وقال في الباب  
 الثامن والثمانين وما يتبين في قوله تعالى خلق الانسان  
 من علق انما خلقه تعالى من علق اشارة للعلاقة التي بينه وبين  
 الحق فانه خليفة في الارض وايضا فان العلق في ثالث  
 مرتبة من اطوار خلقته فهي في مقام الفردية التي لا يليق الا  
 بالحق فانظر ما اعجب كلام الله عز وجل وقال في اسم  
 الله الاعظم اعلم ان اسماء الله كلها عظيمة فامدق واسأل حاجتك  
 باي اسم الهى شئت وقد قال شخص لابي يزيد البسطامي علمني  
 اسم الله الاعظم فقال له ابو يزيد فارني الا صفر يوجب  
 على ذلك وقال **اسم** انما سمي الانسان انسانا لان به  
 حصل الانس لمراتب الكمال في الوجود اذ لم يكن احد ينحصر  
 عليه مراتب الوجود غير الانسان والالف والنون فيه زائدة  
 مثل عمران واطال في ذلك وقال في الباب التاسع  
 والثمانين وما يتبين في قوله تعالى الله نور السموات والارض  
 اعلم انه لولا النورية التي في الاجسام الكثيفة ما صح للمكاشفة  
 ان يكشف ما وراء الجدران وما تحت الارض وما فوق السموات  
 ولولا اللطافة التي هي اصلها ما صح اختراق بعض الاولياء للبدن  
 ولا كان قيام الميت في قبره والتراب عليه او التابوت مسمرا  
 عليه معمول عليه التراب لا يمنعه شيء من ذلك عن فقوده واطال  
 في ذلك وقال في الباب التسعين وما يتبين اذ ارأيت  
 لواج تشرق لك من خلف حجاب الخذلان من كثرة استعمالك  
 كل مباح وخفت ان تنتقل الى مكره فاسأل الله ان يخلق فيك  
 الكراهية لاذن الامر والاهلك وقال **اسم** من اراد ان

يطلق الله عليه الالسنه بالثنا الحسن فليعمل باعمال المقربين  
وتجتنب اعمال الفاسقين جملة ولحده ظاهرا وباطنا وامامن  
طلب الثنا عليه من غير سلوك طريق المقربين فياعناه وباتعبه  
على العارفين كلهم في هذه الدار لا يباليون كيف اصبحوا ولا كيف  
امسوا عند الناس لا نهم في موطن التكليف فلا تتركهم  
التكاليف ان يتلفوا الغير الله عز وجل وقال في الباب  
الحادي والتسعين ومايتين ما من سائل عن شيء الا  
وفيه اهلية للجواب عن سؤاله وقد جاء عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ان اعرابيا ساله وهو بين ظهرا في اصحابه فقال يا رسول  
الله اسالك عن ثياب اهل الجنة اخلق تخلق ام نسيج تنسج فضحك  
المحاضرون من سؤاله فغضب صلى الله عليه وسلم وقال  
انضمكون من جاهل سال عالما يا هذا الرجل انها تشقق عنفا  
ثم الجنة فاجابه صلى الله عليه وسلم بما ارضاه وعلمه مليحمله  
وازال يجمل السائل بتعليم اصحابه الادب معه حين سال وانقلب  
الاعرابي عالما فرجا مسرورا وقال في الباب الثاني  
والتسعين ومايتين في قوله تعالى وما لاحد عنده من نعمة  
تجزى الا ابتغاء وجه ربه الاعلى اعلم ان العلماء اختلفوا هل  
يكون الحق تعالى عوضا لامر خاص ام لا والتحقيق ان الحق تعالى  
من حيث ذاته ووجوده لا يقاومه شيء ولا يصح ان يطلب  
لذاته وانما يريد الطالب معرفة وجه ربه او مشاهدته او رؤيته  
وكل هذا ما هو عينه الحق تعالى واذا لم يكن عينه فقد يصح ان يكون  
عوضا كما ان من عبد الله تعالى كانه يراه فجزاؤه في الآخرة رؤيته  
واطال في ذلك ثم قال وقد ترفع اثنان الى مالك بن  
انس مرضى الله عنه ادعى احدهما على الآخر هدية وطلب  
المكافاة عليها فقال له ما ذا ابتغيت بها حين اعطيتها له ان  
كنت ابتغيت بها جزاء في الجنة او معاوضة في الدنيا فخذها منه  
ان كانت عينها باقية والاقبمتها وان كنت ابتغيت به وجه



بالله فلا احكم لك بشئ انتهى وقال في الباب الثالث والتسعين  
 ومايتين في قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شئ اعلم ان الله تعالى  
 جودا مطلقا وجودا مقيدا وهذه الآية من الجود المطلق واما  
 المقيد فهو قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة اى اوجب وفرض على  
 نفسه الرحمة ليقوم خواص نعمتهم بعمل خاص وهو قوله من عمل  
 منكم سواها بجهالة ثم تادبه من بعده واصح فهذا جود مقيد  
 بالوجوب لان هذه صفته وهو عوض عن هذا العمل الخاص ولا  
 يخفى ان التوبة والاصلاح من الجود المطلق فقابل جوده بجوده  
 فاحكم عليه سبحانه سواء ولا قيده غيره قال وحكي عن  
 سهل بن عبد الله عاملنا وامانا انه قال لقيت ابليس فرفسته  
 وعرف منى انى عرفته فرفعت بيننا مناظرة فقال لى وقلت له  
 وعلا بيننا الكلام وطال النزاع بحيث ان وقف ووقفت وحرار  
 وحررت فكان من اخرها قال لى يا سهل ان الله تعالى يقول ورحمتي  
 وسعت كل شئ فعمر ولا يخفى عليك اننى شئ بلا شك لان لفظة  
 كل تقتضى الاحاطة والعموم وشئ انكر النكرات فقد وسعتنى  
 رحمته قال سهل فوالله لقد اخرسنى وحيرنى بلطافة سياقه  
 وظفره بمثل هذه الآية وفهمه منها ما لم افهم وعلمه من دلالته  
 ما لم اعلم فبقيت حايرا متفكرا واخذت اتلو الآية فى نفسى فلما  
 بحث الى قوله تعالى فساكتبها للذين يتقون الآية سررت وطمنت  
 انى قد ظفرت بحجة وظهرت عليه بما يقضم ظهره فقلت له يا ملعون  
 ان الله تعالى قد قيدها بنوع مخصوصة تخرجها من ذلك العموم  
 فقال فساكتبها للذين يتقون الى اخر النسق فتبسم ابليس وقال  
 والله يا سهل ما كنت اظن ان يبلغ بك الجمل بصفات الله تعالى  
 هذا المبلغ ولا ظننت انك همنا ليتك سكت ليتك سكت ليتك  
 سكت الست تعلم يا سهل ان التقيد صفتك لاصفته تعالى قال  
 سهل فرجعت الى نفسى وغصصت برزقى واقامر الماء فى خلقى ووالله  
 ما وسدت له جوابا ولا سدوت فى وجهه بابا وعلت انه طمع

في مطمع وانصرفت وانصرف والله ما أدري بعد هذا ما يكون فان الله  
 تعالى مانص بما يرفع هذا الاشكال فبقى الامر عندي على الشبهة منه في  
 خلقه لا احكم عليه في ذلك الا بما حكم به على نفسه من حيث وجوب  
 الايمان به انتهى كلام سهل **قال** الشيخ محي الدين واعلم رحمك  
 الله اني تتبعت ما حكى عن ابليس فاريت اقصر منه حجة ولا اجمل  
 منه بين العلما فلما وقفت له على هذه المسألة التي حكاهما عنه سهل  
 ابن عبد الله تعجبت وعلمت انه قد علم علما لا جهل فيه فهو استاذ  
 سهل في ذلك والله اعلم **وقال** في قوله تعالى وجعل  
 الشمس سراجا **اعلم** ان النور المنبسط على الارض الذي هو من  
 شعاع الشمس الساري في الهواء ليس له حقيقة وجوديه الا بنور  
 البصر المدرك لذلك فاذا اجتمعت العينان عين الشمس وعين البصر  
 استتارت المبصرات وقيل قد انبسطت الشمس عليها ولذلك  
 يزول ذلك الاشراق بوجود السحاب الخايل لان العين فارقت العين  
 الأخرى بوجود السحاب **قال** وهي مسألة في غاية الغفوص  
 لاني اقول لوان الشمس في جو السماء وما في العالم عين تبصر من  
 حيوان ما كان لها شعاع ينبسط في الارض اصلا فان نور كل مخلوق  
 مقصور على ذاته لا يستنير له غيره فوجود ابصارنا ووجود الشمس  
 ظهر النور المنبسط **قال** ولا ينبغي ان الحرا يظمرونضا  
 بحسب ما تنقلب فيه من خضرة او حمرة او غيرها ولا وجود لتلك  
 الالوان في جسمها فقد ادركت يا اخي مالا وجود له حقيقة سبل  
 نسبة وكذلك النور المنبسط على الارض **قال** ومن هنا يعلم  
 ان العالم مدرك لله في حال عدمه فهو معدوم العين مدرك لله يراه  
 فيوجده لنفوذ الاقدار الالهية فيه **قلت** وهذا كلام دقيق  
 غوره بعيد فايتمام وعبر والله اعلم **وقال** في الباب الخامس  
 والتسعين وما شئت معنى كونه الشمس سراجا ان يضئ به العالم  
 ويبصر به الاشياء التي كان يستترها الظلام فيحدث الليل والنهار  
 بحدوث كواكب الشمس والارض فان الليل هو ظلمة الارض

الحجابية عن انبساط نور الشمس والكواكب كلها عند اهل الكشف  
 مستتيرة لا تستمد من الشمس كما يراه بعضهم قال والقمر على اصله  
 لا نور له البتة قد حيى الله نوره وذلك النور الذى ينسب اليه  
 هو ما يتعلق به البصر من الشمس في مرآة القمر على حسب مواجعة  
 الابصار منه فالقمر مجلى الشمس وليس فيه من نورها شئ  
 قال **س** واول من شرع في تعلم الناس علم الحوادث التى  
 تكون في الارض باقترانات الكواكب هو ادريس عليه السلام  
 وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه وانما الناظر في ذلك هو الذى  
 يخطئ بعدم استيفائه النظر فالخطا واقع في نظره ولا في  
 نفس العلم وهو من علوم الاسرار الالهية والله تعالى اعلم  
 بالصواب وقال في الباب السابع والتسعين ومائتين  
 من رحمة الله عز وجل بعباده ان رفع عنهم الخطاء والنسيات  
 فلا يواخذهم الله في الدنيا ولا في الآخرة فاما في الآخرة فنجتمع  
 عليه من الكل واما في الدنيا فاجمعوا على رفع الذنب واختلفوا  
 في الحكم وقد سئل الجنيد عن الشبلى رحمه الله لما كان  
 يرد من ولده الى فعل الصلوات في اوقاتها فقال الحمد لله الذى  
 لم يجزع عليه لسان ذم او قال ذنب قال وانما قال الجنيد ذلك  
 خوفا على من لم يبلغ تلك المرتبة ان يظهر بها وهو غير حق فيخطئ  
 فيقع في الذنب واطال في ذلك وقال في الباب الثامن  
 والتسعين ومائتين في قوله تعالى نور على نور هو نور الشرع  
 مع نور بصر التوفيق والهداية فلا بد لما شئ في طريق الشرع  
 من هذين النورين فلو وجد نور البصيرة دون نور الشرع لما  
 درى العبد كيف يسلك لانه في طريق مجهولة لا يعرف ما فيها  
 واين ينتهي به ثم الماشى في هذا الطريق يحتاج ان يحفظ سر لجه  
 من الاهوا ان تطفئ به بصوبها فانه ان هبت عليه ريح زعرع  
 اطغات سراجها واذهب نوره قال **س** ومرادنا بالريح  
 الزعرع كل ريح تؤثر في نور توحيدده وايمانه بخلاف غير الزعرع

فانها لا تطفى نور السراج وانما تميل لسانه حتى يعبر في الطريق لا غير  
 ومثال ذلك متابعة الهوى في فروع الشريعة كالوقوع في المعاصي  
 التي لا يكفر بها الانسان ولا يفتح في توحيدده وايمانه فوالله لقد  
 خلقتنا لامر عظيم وقال في قوله تعالى قال قرينه ربنا ما اطغيته  
 الاية اعلم ان القرين لا يكون الا في امة بين اظهرها شرع فان لم  
 يكن بين اظهرهم شرع فلا قرين اذ الشيطان الذي هو القرين  
 لا يكون الا في مقابلة الملك يامر العبد بالخير بلسان الشرع واما اذا  
 لم يكن شرع فانما العبد متصرف بحكم طبعه لان ناصيته بييد  
 ربه خاصة فلا يوكل به القرينان الا ان دخل في دين الهى يتعبد  
 نفسه به فان العقل وحده لا يستقل بمعرفة تشريع ما يقرب  
 الى الله تعالى واطال في ذلك فليتامل ويعبر وقال  
 قد انكر الطبيعيون وجود من ماء احد الزوجين دون الآخر  
 وذلك مردود عليهم بعيسى عليه السلام فانه خلق من ماء امه  
 فقط وذلك ان الملك لما تمثل لها بشرا سويا سرت اللذة بالنظر  
 اليه بعد ما استعادت منه وبعد ان عرفها انه رسول الحق ليهب  
 لها غلا ما زكيا فتاهبت لقبول ذلك فسرت فيها لذة السكاح  
 بمجرد النظر فزل الماء منها الى الرحم فتكون جسم عيسى من ذلك  
 الماء المتولد عن النفع الموجب اللذة فيها فهو من ماء امه فقط  
 وقال في الباب الموفى ثلثمائة في حديث ان الصدقة  
 تقع بيد الرحمن فيربها كما يربي احدكم فولوه او فضيله انما  
 قال ذلك لم يقل كما يربي احدكم ولده لان الولد لا ينتفع به اذا كان  
 ولد سوء فالنفع بالولد غير محقق بل ربما يحصل على والده منه  
 الضرر بحيث يمتنى ان الله لم يخلقه والفلو والفضيل ليس هما  
 كذلك فان المنفعة بصما محققة ولا بد اما بركوبه او بما يجمله  
 عليه او بئنه او بلجه ياكله ان احتاج اليه فشبهه صلى الله  
 عليه وسلم بما يتحقق الانتفاع به ليعلم المتصدق انه ينتفع  
 بما تصدق به ولا بد ومن الانتفاع بها انما تظه يوم القيامة

من حر الشمس حتى يقضى بين الناس قلت ويجعل ايضا انما  
 مثل الفلودون الولدان الولد ليس هو مال يتصدق به بخلاف  
 الفلود والله اعلم وقال في الباب الثالث والثلاثمائة اختلف  
 العلماء في الموت هل هو طلاق رجعي او باين فذهب قوم الى ان  
 المرأة اذا ماتت كانت من زوجها كالاجنبية ولا بد فليس له  
 ان يكشف عليها وذهب اخرون الى بقاء حرية الزوجية فله  
 ان يغسلها ويحاله معها كحاله في حياتها فان كان رجعيا فان  
 الارواح ترد الى اعيان هذه الاجسام من حيث جواهرها في  
 البعث وان كان باينا فقد ترد اليها مع اختلاف التاليف وقد  
 ينشئ الله تعالى اجساما اخر اصفى واحسن لاهل النعيم  
 ولا هل الشقا بالعكس ولكن الاول اظهر لقوله تعالى وبعث  
 ما في القبور فالموت طلاق رجعي والله اعلم وقال في حديث  
 من حفظ القرآن فقد ادرجت النبوة بين جنبيه انما يقل  
 فقد ادرجت النبوة في صدره او بين عينيه او في قلبه لان  
 تلك رتبة النبي لا رتبة الولي واين الاكتساب من التخصيص  
 فمن عمل في تحصيل الولاية حصلت له وان كان نفس العمل  
 في تحصيلها اختصاص من الله ايضا يختص برحمته من يشاء  
 فما اكتسبت الولاية الا بالمشي في نور النبوة واطال في ذلك  
 وقال كانت القوة التي ظهرت في ابي بكر الصديق  
 يوم موت النبي صلى الله عليه وسلم كالعجزة في الدلالة  
 على رسالة النبي فقوي حين ذهلت الجماعة لانه لا يكون  
 صاحب التقدم في الامامة الا صاح غير سكران فكان هو  
 الحقيقي بالتقدم في ذلك اليوم لصحوه ولا يقترح في استحقاقه  
 الخلافية كراهة بعض الناس له فان ذلك مقام الهى قال  
 تعالى والله يستجد من في السموات والارض طوعا وكرها واطال  
 في ذلك مشم قال فعلم ان تقدم الخلفاء بعضهم على بعض  
 في الولاية على الناس على ما وقع به الترتيب لا يقضى الجرم

بتفضيل بعضهم على بعض بل ذلك راجع الى الله فانه العالم بمنازلهم  
عنده ولم يعلمنا سبحانه بما في نفسه من ذلك فالله يحفظنا من  
الفضول انتهى قلت ذكر الشيخ في الباب الثامن  
والخمسين وخمسائه في الكلام على اسمه تعالى المعطى مانضه  
اعلم ان الله تعالى ما امرنا باتباع ملة ابراهيم لكونه احق بها من  
محمد صلى الله عليه وسلم وانما امرنا بها لتقدمه في الزمان فيها  
فللزمان حكم في التقدم من حيث هو لا في المرتبة كالخلافة بعد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان من حكمة الله تعالى  
اعطاؤها لابي بكر وعمر ثم عثمان ثم علي بحسب اعمالهم التي  
قدر الله وقوعها ايام ولاية كل واحد على التعيين وكل لها  
اهل في وقت اهلية الذي قبله ولا بد من ولاية كل واحد  
منهم وخلع المتأخر لو تقدم لا بد منه حتى يلي من لا بد له عند  
الله في سابق علمه من الولاية فرتب الله الخلافة ترتيب  
الزمان لا دما حتى لا يقع خلع مع الاستحقاق في كل واحد  
من متقدم ومتأخر وما علم الصحابة ذلك الا بالموت قال  
ومع هذا البيان بقي اهل الاهواء في خوضهم يلعبون مع ابانة  
الصبح لذى عيتين بلسان وشفتين انتهى وقال ايضا  
في الكلام على اسمه تعالى الآخر من الباب المذكور مانضه  
اعلم ان احد الآخر من الثاني الذي يلي الاول الى ما تحته  
هو المسمى بالآخر لان له الحكم المتأخر عن الاولية بلا شك  
وان استحق الاولية هذا المتأخر فما تأخر عن الاول  
الا لمراتبته الزمان لان وجود الاهلية فيه من جميع  
الوجوه فالحكم في تأخيره وتقدم غيره للزمان لا للفضلية  
في الحقيقة لخلافة ابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي  
رضوان الله عليهم اجمعين فما من واحد الا وهو مترشح  
للتقدم والخلافة موهل لها فلم يبق حكم لتقدم بعضهم  
على بعض لما عند الله بفضل علم تطلبه الخلافة وما كان

إلا الزمان فلما سبق في علم الله أن أبا بكر يموت قبل عمر وعمر  
 يموت قبل عثمان وعثمان يموت قبل علي والكل له حرمة عند الله  
 وفضل فقدم الحق سبحانه وتعالى في الخلافة من علم أن أجله  
 يسبق أجل غيره من هؤلاء الأربعة وما قدم من قدم من  
 الأربعة لكونه أكثر اهلية من المتأخر منهم في علمنا فلم يبق إلا  
 حكم الاحوال والعناية وفي الحديث إذا بويح لخليفتي  
 فاقتلوا الآخر منها فلو بايع الناس أحد الثلاثة دون أبي بكر  
 فلا بد لأبي بكر أن يكون خليفة وخليفتان لا يجتمعان  
 فإن خلع أحد الثلاثة وولى أبو بكر كان عدم احترام في حق  
 المخلوع ونسب الساعي في خلعه إلى أنه خلع عن الخلافة  
 من يستحقها ونسب إلى الهوى والظلم والتعدي في حقه ولو  
 لم يخلع لمات أبو بكر في أيامه دون أن يكون خليفة ولا بد له من  
 الخلافة أن يليها في علم الله فلا بد من تقدمه لتقدم أجله  
 قبل صاحبه وكذلك تقدم عمر ابن الخطاب وعثمان وعلي  
 والحسين فأتقدم من تقدم لكونه أحق بها من هؤلاء الباقيين  
 ولأنا من تأخر منهم عنها لعدم الاهلية قال وما علم الناس  
 ذلك إلا بعد أن بين الله بأجلهم وموقعهم واحد بعد آخر  
 إذ التقدّم إنما كان بسبب الأجل عندنا وفي نظرنا الظاهر  
 أو بعلم آخر في علم الله لم نقف عليها وحفظ الله المرتبة عليهم  
 رضي الله عنهم أجمعين وقد اطال الشيخ عجي الدين على  
 الكلام على السر الذي وقر في صدر أبي بكر في الباب التاسع  
 والستين وثلثائه وسيأتي ذلك ملخصاً في الباب المذكور  
 إن شاء الله تعالى قلت الذي نفتقده أن تقديم الخلفاء  
 الأربعة كان بالفضل والزمان معاً وهذا أولى مما قاله الشيخ  
 والله أعلم فليتامل ويحرر والله واسع عليم وقال  
 في الباب الرابع وثلثائه ما عظم الزهاد في أعيان  
 الملوك والأمراء والأغنياء إلا لغناهم عما يديهم من خطام

الدنيا ولو انهم طلبوا من الناس شيئا من الدنيا انقصوا في اعيانهم  
 بقدر ما طلبوا مع كون الاغنياء يادرون لقضاء حوائجهم ويتوضعون  
 لهم فلوان الزاهد وزن مرتبته في قلب الملك مثله قبل طلب  
 تلك الحاجة عنه ثم وزنها بعد الحاجة لراها انقصت عنها  
 نقصا عظيما واطال في ذلك وقال في الباب الثامن  
 وثلاثمائة في قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من  
 الدهر لم يكن شيئا مذكورا اي قد اتى على الانسان واعلم ان اخر  
 صورة ظهر فيها الانسان بعد مروره على العناصر الصورة  
 الادمية لانه كان قبلها له في كل مقام وخضرة وفلك وسما  
 صورة ولم يكن قط في صورة من تلك الصور مذكورا بهذه  
 الصورة الادمية العنصرية ولهذا ما ابتلاه الله تعالى في  
 صورة من تلك الصور ولا عصى ربه فيها ولا يموت الا فيها  
 قال ولا يخفى ان حقيقة مسمى الانسان هي اللطيفة والجسم  
 معا وشرفه عارض لا ذاتي فان شرفه انما هو بما اعطاه  
 الله من العلم والخلافة والسلطنة لا غير وقال  
 في الباب التاسع وثلاثمائة رجال الله تعالى ثلاثة  
 اصناف لا رابع لهم \* عباد \* وصوفية \* وملازمة \*  
 وهم كمل الرجال فضابط العباد انهم رجال غلب عليهم الزهد  
 والتبتل والافعال الظاهرة المجدودة لا يرون شيئا فوق  
 ما هم عليه ولا معرفة لهم بالاحوال ولا بالمقامات  
 ولا يرايهم عندهم من العلوم الالهية الوهية ولا المعارف  
 والكشوفات ويمتصون على اعمالهم من تحبطها الاعتماد  
 عليها دون الله وضابط الصوفية انهم رجال فوق هؤلاء  
 العباد لا يقيمون الافعال كلها مع ما هم عليه من  
 الجهد والاجتهاد والورع والزهد والتوكل وغير ذلك ويرون  
 ان ما هم فيه بالنظر للمقامات التي فوقهم كذا شيء  
 ولكن هم مع حسن اخلاقهم وفوقهم اهل رعونة ونفوس



بالنظر لاهل الطبقة الثالثة وعندهم رايحه الدعاوى وضابط  
 الملامية الذين هم على قدم ابى بكر الصديق انهم رجال  
 لايزيدون على الصلوات الخمس الا الرواتب ولا يتميزون  
 عن الناس بحالة زائدة يعرفون بها يمشون في الاسواق  
 ويتكلمون مع الناس بكلام العامة قد انفردوا بقلوبهم  
 مع الله لا يتزلزلون عن عبوديتهم قط ولا يدونون للرياسة  
 طعما لاستيلاء الربوبية على قلوبهم فهم ارفع الرجال  
 مقاما رضى الله عنهم اجمعين وقال في الباب العاشر  
 وثلاثمائة في قوله تعالى يا ايها المدثر قم فانذرا علم ان  
 التدثر انما يكون من البرودة التي تحصل عقب الوحي وذلك  
 ان الملك اذا ورد على النبي صلى الله عليه وسلم بعلم او بحكم  
 تلقى تلك الصورة الروح الانسانية فاذا تلقاها هذا بالالقاء  
 وهذا بالاصقا احتد المزاج واشتعل وتغوت الحرارة  
 الفريزية المزاجية فتغير وجه ذلك الشخص وهو أشد  
 ما يكون ولذلك تصعد الرطوبات البدنية كانهما بخارات الى  
 سطح كرة البدن لاستيلاء الحرارة فيكون من ذلك العرق الذي  
 يطرأ على اصحاب هذا الحال لا نضفاط الذي يحصل بين الطبايع  
 من التقا الروحين ثم لما كان الهواء الخارج من البدن قويا  
 غمر المسام برطوبته فمنع تخلل الهواء البارد من خارج فاذا  
 سري عن ذلك النبي او عن صاحب الحال وانصرف الملك سكن  
 المزاج وانفشت تلك الحرارة وانفتحت تلك المسام وقبل  
 الجسم الهواء البارد من خارج فتحلل الجسم فببرد المزاج  
 ويستوفى على الحرارة ويضعفها فذلك هو البرد الذي يجده  
 صاحب الحال ولهذا تأخذه القشعريرة فيزداد عليه الثياب  
 ليسخن ثم بعد ذلك يفيق ويخبر بما وقع له من الوحي ان  
 كان نبيا او من الالهام ان كان وليا واطال في ذلك وقال  
 في الباب الحادي عشر وثلاثمائة لم اعرف اليوم احدا

تحقق بمقام العبودية اكثر منى فانه ان كان هناك احد فهو  
 مثلى فقط وذلك لاني بلغت من مقام العبودية غايته فانا  
 العبد المحض الخالص الذي لا يعرف للسيادة طمعا وقد منحنيها الله  
 تعالى هبة انعم بها علي ولم اطلبها بعمل بل اختصاص بالحق  
 وارجو ان الله تعالى ان يمسكها علي ولا يحول بيني وبينها حتى  
 القاه بها فبذلك فليفرحوا موخي مما يجمعون **قلت**  
 وقوله فانا العبد المحض يرد قول من نسب الشيخ الى الحلول  
 والائتمار والله اعلم **وقال** فيه في قوة الكامل من  
 الملائكة ان يظهر في صورة غيره من الملائكة فلا يقدر جبريل  
 ان يظهر بصورة اسرافيل ولا ميكائيل وعكسه ففي قوة  
 الانسان ما ليس في قوة الملك واطال في الفرق بينهما  
**وقال في الباب الثاني عشر وثلاثا** في معرفة  
 وحى الاوليا الالهامي اعلم ان الحق تعالى اذا اراد ان يوحى  
 الى قلب ولى من اوليائه بامر ما تجلي الحق الى قلب ذلك  
 الولى برفع الحجب فينصهر الولى من ذلك التجلى ما يريد  
 الحق ان يعلم ذلك الولى به فيجد الولى في نفسه علم ما لم  
 يكن يعلم كما وجد النبي صلى الله عليه وسلم العلم بالضربة  
 بين يده وفي شربه اللبن ومن الاوليا من يشعر بذلك  
 ومنهم من لا يشعر به بل يقول وجدت في خاطري كذا وكذا  
 ولا يعرف من اتاه به ولكن من عرف فهو اتم **وقال**  
**في الباب الثالث عشر وثلاثا** في معرفة العلم ان اول  
 رسول ارسل الى نوح عليه السلام ومن كان قبله انما  
 كانوا انبيا كل واحد على شريعة من ربه فمن شاء دخل في شريعته  
 معه ومن شاء لم يدخل فمن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم  
 يدخل فليس بكافر ومن ادخل نفسه ثم كذب الانبيا كان كافرا  
 ومن لم يفعل وبقي على البراة لم يكن كافرا **قال** واما قوله  
 تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير فليس هو ينصب

في الرسالة وانما هو نص في ان في كل امة عالما بالله تعالى وبامور  
 الآخرة وذلك هو النبي لا الرسول اذ لو كان الرسول لقال اليها  
 ولم يقل فيها قال — ونحن نقول انه كان فيهم انبياء عالمون  
 بالله فمن شاء وافقهم ودخل معهم في دينهم وتحت حكم  
 شريعتهم ومن لم يشأ لم يكلف ذلك وكان ادريس عليه السلام  
 منهم ولم يجي له نص في القرآن برسالته بل قيل فيه صديقا  
 نبيا فاول شخص افتتح به الرسالة نوح عليه السلام واطال  
 في ذلك وقال في الباب الرابع عشر وثلاثماية متى خرج  
 كشف ولي في العلم عن الكتاب والسنة فليس ذلك بعلم  
 ولا هو ولا لاية بل اذا حققته وجدته جملة والمجمل عدم  
 والعلم وجود فعلم انه لا يتعدى كشف ولي في العلوم الالهية  
 فوق ما يعطيه كتاب نبيه ووحيه ابدأ وقال في قوله  
 صلى الله عليه وسلم ان المصلي يناجي ربه اى بارتقاء الوسيط  
 كما سيكلمه في القيامة كفا حالي بينه وبينه ترجمان  
 كما ورد فما تميزت الآخرة الا يكون العبد يعرف هناك من  
 يكلمه وهنا لا يعرفه واطال في ذلك وقال في الباب  
 السابع عشر وثلاثماية في قوله تعالى وكان عرشه على الماء  
 اعلم ان على ها هنا بمعنى في اى كان العرش في الماء كما ان الانسان  
 في الماء اى منه تكون فان الماء اصل الموجودات كلها وهو  
 عرش الحياة ومن الماء خلق الله كل شئ وكل ما سوى الله حي  
 ولذلك سجد بحمده ولولم يكن حيا ما سجد قال وتناول  
 ذلك بعض الناس وقال انما هو تسبيح حال والتخلف انما  
 ينبغي ان يكون في سبب حياته لا في حياته والعرش هنا  
 عبارة عن الملك وكان حرف وجودى اى الملك كله موجود  
 في الماء اذ الماء اصل ظهور عينه فهو للملك كالهوى في ظهر  
 فيه صورة العالم الذى هو ملك الله واطال في ذلك وقال  
 الفرق بين الموت والنوم ان الموت اعراض الروح عن

الجسم بالكلية فيزول بذلك جميع القوى كالليل بمغيب الشمس  
 واما النوم فليس باعراض بالكلية عن الجسم انما هو حجب  
 اجرة تحول بين القوى وبين مدركاتها الحسية مع وجود  
 الحياة في النائم كالشمس اذا حال السحاب دونها ودون  
 موضع خاص من الارض يكون الضوء موجودا كالحياة  
 وان لم يقع ادراك الشمس لذلك الذي حال بينه وبين  
 السماء من السحاب المتراكم وقال في الباب العشرين  
 وثلاثمائة في قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل  
 اولئك كان عنه مسئولا اعلم ان اسم كان هنا هو  
 النفس فيسأل النفس عن سمعه وبصره وفؤاده فيقال  
 له ما فعلت برعيتك كما يسأل الولي الجاير اذا اخذه الملك  
 وعذبه عند استغاثة رعيته منه وقال في قوله  
 تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول  
 المراد بهذا الغيب الذي يطلع عليه رسوله هو علم التكليف  
 الذي غاب عنه العباد ولم تشتغل عقولهم بدركه ولهذا  
 جعل الملائكة له رصدا حذرا من الشياطين ان تلقى اليه  
 ما يعمل به في نفسه من التكليف الذي جعله الله تعالى  
 سعادة للعباد من امر وفي هذا الغيب هو علم الرسالة  
 ولهذا قال ليعلم ان قد ابلاغوا رسالات ربهم فاضاف  
 الرسالة الى قوله ربهم لما علموا ان الشياطين لم تلق اليهم  
 اعني الرسل شيئا فيتيقنون ان تلك الرسالة من الله تعالى  
 لا من غيرهم هل هذا القدر الذي يطلع عليه من ارتضاه  
 من رسول هل هو باعلام الملك له او هو بلا واسطة ملك  
 الظاهر الثاني وتكون الملائكة تحف انوارها برسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كالهامة حول القمر والشياطين من ورايها  
 لا تجد سبيلا الى هذا الرسول حتى يظهر الله له ما شاء  
 من علم التكليف الذي خفي عنه وعن العباد عليه قال

وليس في كتابنا هذا ولا اصعب من تصور الغيب الذي انفرد به  
الحق ويسمى الغيب المحال وذلك لانه لا يظهر عنه شيء ابدا  
يتصف بالشهادة وقتا او حالاً ما فهو غيب بين عالم الشهادة  
وعالم الغيب لا يتخلص لاحد الجانبين وقد حارت الخلايق  
في هذا الغيب فانه ما هو محال فيكون عدما محضاً ولا هو واجب  
الوجود فيكون وجوداً محضاً ولا هو ممكن يستوى طرفاه  
ولا هو غير معلوم بل هو معقول فلا يعرف له حد فهذا هو الغيب  
الذي انفرد به الحق حيث قال عالم الغيب وقال في الباب  
الثاني والعشرين وثلاثاً يه انما وجب نصب امام واحد  
في العالم تنبيهها على ان الاله للعالم واحد فهو واجب شرعا  
مع كون طلب الامام موجودا في فطر العالم كله فان  
همهم توفرت في كل بلدة او قرية او جماعة ان يكون لهم  
رئيس يرجعون اليه ويكونون تحت امره فان قلت ان  
الشائع لم ينص على الامر باتخاذ الامام فمن اين يكون واجبا  
قلت ان الله تعالى قد امرنا باقامة الدين بلوشك ولا  
سبيل الى اقامته الا بوجود الامان في انفس الناس  
على انفسهم واموالهم واهليهم من تعدى بعضهم على بعض  
وذلك لا يصح ابد ما لم يكن شر من يخاف سطوته وترجي  
رحته يرجع امرهم اليه ويحتمون عليه فاذا زال الخوف  
الذي كانوا يخافونه على انفسهم واموالهم واهليهم قزعوا  
لاقامة الدين الذي اوجب الله عليهم اقامته وما لا يتوصل  
الى الواجب الا به فهو واجب فاتخاذ الامام واجب شرعا  
يجب ان يكون واحدا لئلا يختلفا فيؤدي الى الفساد وامتناع  
وقوع المصلحة وقال في الباب الثالث والعشرين  
وثلاثاً يه في قوله تعالى كبر مقتا عند الله ان تقولوا لعلنا  
اعلمنا العبد ما دخل عليه مقت الله الا من باب اضافة  
الفعل الى نفسه من غير مشيئة الله تعالى فلو انه قرى العمل

بالمشيئة الالهية لم يمتعه الله تعالى فلذلك شرع الحق تعالى  
 لعباده الاستئذان الالهي ليرفع عنهم المقت وكذلك لا يخبث ايضا  
 من استثنى اذا حلف على فعل مستقبل فانه اضافته الى الله  
 تعالى لا الى نفسه قال وهذا الايتان في اضافة الافعال الى  
 المخلوقين من حيث الحكم فان للعبد حكما في ظهور العمل وما  
 له اثر في ايجاده و الفرق بين الامر والحكم قال وبهذا القدر تفاوتت  
 درجات العقلاء الا ترى الحق تعالى كيف قال يا ايها الذين امنوا  
 لم تقولون ما لا تفعلون ولم يقل يا اولي الابواب ولا يا اولي العلم  
 لان العالم العاقل لا يقول ما لا يفعل الا بالاستئذان لعلمه بان  
 خلق الفعل لله لاله واطال في ذلك وسياتي تفسير الآية باوضح  
 من هذا وان الانسان هو الذي يمقت نفسه عند الله حين  
 ينكشف له ان العمل له لا للعبد فينجل من ذلك وقال  
 في الباب الرابع والعشرين وثلاثمائة في قول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان يفلح قوم ولوا امرهم امراة اعلم ان  
 المرأة تلحق الرجال في الابوة وتلحقهم ايضا في بعض المواضع  
 فتقوم المرأة مقام الرجلين ويقطع الحكم بشهادتها كما يقطع  
 بشهادة الرجلين وذلك في قبول الحاكم قولها في حيض  
 العدة وقبول الزوج قولها في ان هذا ولده مع الاحتمال  
 المتطرف الى ذلك وقبول قولها بانها حايض فقد تنزلت  
 ها هنا منزلة شاهدين عدلين كما تنزل الرجل في شهادة الدين  
 منزلة امرأتين فتدخل في الحكم فحده تولية لها من الله واما  
 الحديث فانما هو في تولية الناس قال ولو لم يكن للنساء من  
 الشرف الا قوله صلى الله عليه وسلم النساء شقائق  
 الرجال لكان فيه غنية فان فيه اشارة الى ان كل ما يناله  
 الرجل من المقامات والراتب يمكن ان يكون لمن شاء الله من  
 النساء الا تنظر الى حكمة الله تعالى فيما زاد للمرأة على الرجل  
 في الاسم فقال في الرجل المرء وقال في الانثى المراه فزاد

ما هنا في الوقف تأني الوصل على اسم المرء للرجل فلها على الرجل  
 درجة في هذا المقام ليس للبر في مقابلة قوله وللرجال عليهن  
 درجة فسد تلك الثمة بهذه الزيادة في المرأة وإطال في ذلك  
 قال ولولم يكن في شرف التانيث إلا إطلاق لفظ الذات  
 على الله وإطلاق الصفة وكلاهما لفظ تانيث لكان فيه كفايه  
 فان ذلك جبر القلب المرأة الذي يكسره من لا علم له من الرجال  
 بما هو الأمر قلت ذكر الشيخ في الباب الخامس  
 والأربعين وثلاثمائة ما نصه إنما قال تعالى ولم يكن له كفوا  
 أحد نفيا للصاحبة لأن المراد بالكفو هنا الصاحبة لأجل  
 من قال إن المسيح ابن الله والغزير ابن الله فان الكفاة هي المثل  
 والمرأة لا تماثل الرجل أبدا فان الله يقول وللرجال عليهن درجة  
 فليست له بكفو فان المنفعل ما هو كفو لفاعله والعالم كله  
 منفعل عن إرادة الله فما هو كفو لله وحوى منفعله عن آدم  
 فله عليها درجة الفاعلية فليست له بكفو من هذا الوجه  
 ولما قال تعالى وللرجال عليهن درجة لم يجعل عيسى عليه السلام  
 منفعلا عن مريم حتى لا يكون الرجل منفعلا عن المرأة كما  
 كانت حوى عن آدم فتمثل لها الملك بشرا سويا وقال لها أنا  
 رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا فوهبها عيسى عليه  
 السلام فكان أنفعلا لعيسى عن الملك المتمثل في صورة الرجل  
 ولذلك خرج على صورة أبيه ذكر بشرا حيث تمثله بشرا  
 ووجاهة بين الصورتين فكان روحا من حيث عينه بشرا  
 من حيث تمثله في صورة البشر والله أعلم فليست أمل  
 ذلك مع ما هنا وقال في الباب الخامس والعشرين  
 وثلاثمائة في قوله تعالى إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه  
 عدوا وفي قوله يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج  
 أبو بكر من الحديث أعلم أن عداوة إبليس لبني آدم أشد من  
 معاداة لا بهيم آدم عليه السلام وذلك إن بني آدم

خلقوا من ماء والماء منا فر للنار واما ادم عليه السلام فجمع  
 بينه وبين ابليس اليبس الذي في التراب فيبين التراب والنار  
 جامع ولهذا صدقه لما قسم له بالله انه لنا صرح وما صدقه الا  
 بتا لكونه لصم صندا من جميع الوجوه فبهذا كانت علاوة الابناء  
 اشد من عداوة الاب له قال — ولما كان هذا العدو  
 يحجونا عن ادراك الابصار جعل الله لنا في القلب من طريق  
 الشرح علامة نعرفه بها نقوم لنا مقام البصر الظاهر فنحفظ  
 بتلك العلامة من القايه واما لنا الله عليه بالملك الذي جعل  
 الله مقابله غيبا لغيب واطال في ذلك وقال — فيه  
 ما دام القرآن في القلب فلا حرف ولا صوت فاذا نطق به القاري  
 نطق بصوت وحرف وكذلك اذا كتبه لا يكتبه الا بصوت  
 وحرف واطال في ذلك شرح قال والمفهوم من كون  
 القرآن انزل حروفا منظومة من اثنين الى خمسة حروف  
 متصلة ومنفردة امر ان كونه قولا وكلاما ولفظا وكونه  
 يسمى كتابة ورقها وخطا فان نظرت الى القرآن من حيث  
 كونه يحفظ فله حروف الرقعة وان نظرت اليه من حيث  
 كونه تنطق به فله حروف اللفظ فلما اذ ايرجى كونه حروفا  
 منظوقا بها هل هي اكلام الله الذي هو صفته او للمترجم  
 عنه يحتاج الى ايضاح واطال في ذلك شرح قال وقد  
 صح في ذلك في الخبر ان الله تعالى يتجلى في القيامة في  
 صورة مختلفة فيعرف وينكر ومن كانت حقيقته تنكر  
 تقبل التجلي في الصور فلا يبعد ان يكون يتكلم بالحروف  
 كما يليق بجلاله من غير كيفية ولا تشبيه لقوله تعالى ليس  
 كمثله شئ وهو السميع البصير فنفي ان يماثل مع عقل للمعنى  
 وجهل النسبة فليتامل وسياتي مزيد على ذلك في الباب  
 التاسع والعشرين وثلاثاياه فراجعه وقال — في  
 قوله تعالى يا ايها الناس قد جاتكم موعظة من ربكم وشفاه



لما في الصدور وهدى ورحمة للمومنين وفي قوله قد جاكم  
من الله نور وفي قوله وضياء وذكرى للمتقين أما  
كون القرآن نورا فلما فيه من الايات التي تطرد الشبه المضلة  
مثل قوله لو كان فيهما الاله الا الله لفسدتا وقوله لا ارب  
الا فلين وقوله فاسئلوه ان كانوا ينطقون وقوله فأت  
بها من المغرب ونحو ذلك واما كونه موعظة فظاهر واما  
كونه شفاء فكفاية الكتاب وايات الادعية كلها واما  
كونه هدى فكقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
وقوله فمن عفى واصح فاجره على الله ونحو ذلك من كل  
نص ورد في القرآن لا يدخله احتمال ولا يفهم منه الا الظاهر  
باول وهلة كهايتين الايتين واما كونه رحمة فلما فيه من  
البشرى مثل قوله لا تقنطوا من رحمة الله وقوله ورحمتي  
وسعت كل شئ وكل اية فيها رجا واما كونه ضياء فلما فيه  
من الايات الكاشفة للامور والحقايق مثل قوله كل يوم هو  
في شان وقوله من يطع الله ورسوله فقد اطاع الله وقوله  
وما يشا وان الا ان يشاء الله وقوله والله خلقكم وما تعملون  
ونحو ذلك مما يدل على مجرى الحقايق فعلم ان لكل اسم من  
هذه الاسماء كلمات تخصه انتهى فليتأمل ويجر وقال  
في الباب السادس والعشرين والثلاثماية اعلم ان  
الارواح بالله عز وجل ارواح الجهاد لكونها لا حظ لها  
في التدبير ودونهم في العلم بالله تعالى ارواح النبات  
ودونهم في العلم بالله ارواح الحيوان ودونهم ارواح  
من تقيده بالعقل وذلك لان الثلاثه الاول مفطورون  
على الله بالله تعالى بخلاف الرابع قال واما الملائكة  
فهم كالجهاد مفطورون كذلك على العلم بالله لكن لا حقول  
لهم ولا شهوة واما الحيوان فمفطور على العلم بالله  
وعلى الشهوة واما الجن والانس فمفطورون على

الشهوة والعارف لكن من حيث صورهم لا من حيث  
 ارواحهم **قالت** وانما جعل الله تعالى لهم العقل  
 ليردوا به الشهوة الى الميزان الشرعي ولم يوجد الله لهم العقل  
 لاجل اقتنا العلوم لان ذلك انما هو للقوة المفكرة التي اعطاها  
 لهم واطال في ذلك **قلت** وقد ذكر في كتابه  
 الغصوص نظاما يوافق ما هنا فقال

فما شر اعلى من جماد وبعده	نبات على قدر يكون واوثران
وذو الروح بعد النبت والكل عارف	بخلافه كشفوا وايضاح برهان
واما المسمى ادم فمقيد	بعقل وفكر او قلادة ايمان
بذا قال سهل والمحقق قد ذكرته	يقول بقولي في خفا واعلان
ولا يلتفت قولنا لا يخالف قولنا	ولا يبذر السمر في ارض عيمان
هم الصم البكم الذين اتى بصم	لا سماعنا المصوم في نص قران

وهذا النظر جوابا لسائل سأل الشيخ كيف جعل الكبش  
 فدا لاسماعيل عليه السلام وهو نبى واين مقام النبي  
 من مقام الكبش ونظم السوال هو قوله

فدا نبى ذبح ذبح لقريان	واين مقام الكبش من بوس انسان
وعظمه الله الكرم عناية	به او بنا لا ادر من اي ميزان
فيا ليت شعري كيف ناب منابه	شخص كبش عن خليفة رحمان

الى اخر ما قال انتهى فليتامل ويجر والله اعلم **وقالت**  
 في الباب السابع والعشرين وثلاثماية في قوله تعالى  
 للقلم اكتب يعنى في اللوح على في خلقى الى يوم القيامة انما  
 خص الكتابة بامور الدنيا فقط لتناهيها بخلاف الآخرة  
 لا يقدر القلم يكتب علمه فيها لانها لا تتناها وما لا يتناها  
 امده لا يجوز به الوجود والكتابة وجود واطال في ذلك  
 وقال في الباب الثامن والعشرين وثلاثماية في قوله  
 تعالى ولكم فيها ما تشتهى انفسكم انما لم يقل ولكم فيها  
 ما تريد نفوسكم لانه ما كل مراد مشتهى فان الارادة تتعلق

بما يلتذ وبما لا يلتذ به بخلاف الشهوة فانها لا تكون الا بالملاذوذ  
 خاصة واطال في ذلك ثم قال فالسعد اخذ والاعمال  
 بالارادة والقصد واخذ والنتائج بالشهوة فمن رزق الشهوة  
 في حال العمل فالتذ بالعمل التذاه بنتيجته فقد عجل له نعيمه  
 ومن رزق الارادة في حال العمل من غير شهوة فهو صاحب  
 مجاهدة قال واكثر الناس لذة باعمالهم العباد واقلهم  
 لذة العارفون ولذلك سميت العبادات تكاليف وقال  
 فيه في قوله صلى الله عليه وسلم سبق درهم الف درهم  
 اي لان صاحب الدرهم لم يكن له سواه فبذله لله ورجع  
 معتمدا على الله تعالى وصاحب الالف اعطى ما عنده وترك  
 منه ما يرجع اليه بعد العطا ليس معتمدا على الله تعالى  
 خالصا فسبقه صاحب الدرهم من هذا الوجه وهذا  
 معقول فلوان صاحب الالف بذل جميع ما عنده مثل صاحب  
 الدرهم لساواه في المقام فما اعتبر الشارع قدر العطا  
 وانما اعتبر ما يرجع اليه المعطى بعد العطا فهو ما يرجع اليه  
 واطال في ذلك وتقدم نحو ذلك في الباب السبعين في  
 الكلام على مسألة الغنى الشاكر والفقر الصابر فراجع  
 وقال في الباب التاسع والعشرين وثلاثمائة في قوله  
 تعالى الرحمن علم القرآن اعلم ان القرآن هو الوحي الالهي  
 الذي لا ينقطع فهو الحديد الذي لا يبلى ويظهر في قلوب  
 العلماء على صورة لم يظهر بها في السنتهم لان الله تعالى  
 جعل لكل موطن حكما لا يكون لغيره فهو يظهر في القلب  
 احدي العين فيجسده الخيال ويقسمه ثم ياخذ منه  
 اللسان فيصيره شاكلته ذاحرف وصوت ويقيد به  
 سمع الاذان وقد قال الله تعالى فاجره حتى يسمع كلام الله  
 فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه اصوات  
 وحروفا سمعها الاعرابي بسمع اذنه في حال ترجمته فالكلام

لله بلا شك وال ترجمة للمتكلم به كان من كان فان القلب بيت  
 الرب فافهم وقال في الباب الثلاثين والثلاثماية  
 اعلم ان القضا والقدر امران متباينان فالقضا هو الحكم  
 الالهى على الاشياء بكذا فله القضا في الحكم في جميع الامور  
 واما القدر فهو الوقت المعين لاظهار الحكم فالقضا يحكم  
 على القدر والقدر لا يحكم في القضا بل حكمه في المقدر  
 لا غير فالقاضي حاكم والمقدر موقت والقدر التوقيت  
 واطال في ذلك قلت وقد بسطنا نحو ذلك في اجوبة  
 شيخنا رضى الله عنه فراجعه وقال في الباب الحادى  
 والثلاثين وثلثماية اعلم ان موسى عليه السلام ما قال  
 رب ارنى انظر اليك الا لما قام عنده من التقريب الالهى  
 فطمع في الرؤية فسأل ما يجوز له السؤال فيه ذوقا ونقله  
 لا عقلا لان ذلك من محارات العقول ومعلوم ان الرسل  
 اعلم الناس بالله تعالى وانضمير فون ان الحق تعالى مدرك  
 بالادراك فان الابصار لا تدركه مع انها لا يدرك العبد  
 بهارؤية ربه قال وانما منع موسى الرؤية لانه سألها  
 من غير وجهى الهى بها ومقامهم الادب فلهذا قيل له لن  
 تراهي شمرانه تعالى استدرك استدركا لطيفا لما علم  
 تعالى ان سعد موسى انتهى من حيث سؤاله الرؤية بغير وجهى  
 بالاحالة على الجبل في استقراره عند التجلى اذ الجبل من  
 الممكنات فلما تجلى الحق للجبل وان ذلك علم موسى انه فيما  
 لم يكن ينبغي له وان كان الحامل له على ذلك الشوق مثل  
 ما يقع فيه من سكر من حب الله فقال تبت اليك واسأ  
 اول المؤمنين بوقوع هذا الجائز واطال في صفات الناس  
 في رؤية الله عز وجل وقال فيه في قوله افرأيت من اتخذ  
 الهه هواه واضله الله على علم اعلم ان الهوى اعظم من  
 عبد من دون الله فانه لنفسه حكم وهو الواضح لكل

ما عُبِدَ ولولا قوة سلطانه في الانسان ما اثر مثل هذا الاثر  
 فيمن هو على علم بانه ليس بالاله واطال في ذكر من ادعى  
 الالهية من العبيد ومن ادعت فيه ولم يدعها ومن ادعاها  
 في سكر ثم قال وكان الخلاج من ادعاها في سكر يتعين  
 فقال قول السكارى فخبط وخلط بحكم السكر عليه كما يشتم  
 السكران اعظم ملوك الدنيا في حال سكره ولا يلتزم معه  
 ادبا فالخلاج سعيد وان شقي به اخرون واطال في ذلك ثم  
 قال واذا كان يوم القيامة جسد الله الهوى كما يجسد الموت  
 لقبول الذبح كبشا فعذبه في صورته تلك وتجسد المعاني  
 لا ينكره العلماء بالله تعالى فان كان من اتبع هواه مسلما  
 خرج من النار بعد انهاء العقوبة حدها وبقي صورة هواه  
 معذبة وان كان كافرا بقي مع صورة هواه ابد الابدين  
 وقال في الباب الثاني والثلاثين وثلاثماية في قوله  
 تعالى فيه شفاء للناس اى العسل اعلم انه تعالى لم يذكر  
 للعسل مضرة قط وان كان بعض الامرجة يضره استعماله  
 لان الشفا هو المقصود الا اعظم منه كما ان المقصود بالغيث  
 ايجاده الرزق الذي يكون عن نزوله وقد يهدم الغيث  
 بيت العجوز الفقيرة الضعيفة فما كان من رحمة في حق  
 هذه المرأة من هذا الوجه الخاص لان هدم البيت المذكور  
 ما هو بالقصد العام الذي نزل له القطر وانما كان ذلك  
 من استعداد البيت للهدم لضعف بنيانه فكذلك الضرر  
 الواقع لمن اكل العسل انما ذلك من انحراف مزاجه ولم يكن  
 بالقصد العام قلت وقد تقدم نحو ذلك في الكلام  
 على النية من حيث انها موضوعة بالاصالة للاخلاص  
 والله اعلم وقال فيه في قوله تعالى تجري باعيننا انما  
 جمع العيون هنا وفي قوله فانك باعيننا لان المراد بهذا  
 الجمع عيون الحافظين للعالم من ساير المخلوق فكل حافظ

في العالم امرأته من جملة عيون الحق تعالى قلت والى  
 ذلك الإشارة يقول سيدي محمد وفا رضي الله تعالى عنه  
 محمد عين الله والصحب اعين الى اخر ما قاله فاعلم ذلك  
 وقد ذكر الشيخ محيي الدين في الباب الخامس وخمسية  
 مانصه انما قال تعالى فانك باعيننا ليعلمه انه ما حكم عليه  
 صلى الله عليه وسلم الا بما هو صلح له عنده سوا سره  
 امرسأه هذا مراده بقوله باعيننا اي ما انت بحيث نجعلك  
 وننساك والله اعلم وقال في الباب الثالث والثلاثين  
 وثلاثماية قال ابليس للحق جل وعلا يارب كيف تطلب مني  
 السجود ولم ترد ذلك فلواردته لسجدت ولم اقدر على  
 الخالفة فقال له الحق جل وعلا متى علمت اني لم اردت  
 منك السجود بعد وقوع الاية منك او قبل ذلك فقال  
 ابليس ما علمت بذلك الا بعد ما وقعت مني الاية فقال  
 الله عز وجل له بذلك اخذتك فله الحجة البالغة وقال  
 في حديث البخاري في الذين يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم  
 اعلم ان من لم يكن وارثا لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في مقام تلاوته للقران انما يتلوا حرفا مثلة في خياله  
 وحصلت له من الالفاظ مقلبه ان كان اخذه عن تلقين او  
 من حروف كتابة ان كان اخذه عن كتابه فاذا حضر تلك  
 الحروف في خياله ونظر اليها بعين خياله ترجم اللسان  
 عنها فتلاها من غير تدبر ولا ضم ولا استبصار بل بقاء  
 تلك الحروف في حضرة خياله قال ولهذا التالى اجر الترجمة  
 لا اجر القرآن لانه ما تلى المعاني وانما تلى حروفا تنزل من  
 الخيال الذي هو مقدم الدماغ الى اللسان فيترجم به لا يجاوز  
 حضرة الى القلب الذي في صدره فلا يصل الى قلبه من  
 شئ واطال في ذلك وقال في الباب التاسع والثلاثين  
 وثلاثماية من شرف هذه الامة المحمدية على سائر الامم

ان الله تعالى انزلها منزلة خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في العالم قبل ظهوره فانه تعالى اعطا خلفاءه من الانبياء  
 التشريع واعطى هذه الامة الاجتهاد في نصب الاحكام  
 وامرهم ان يحكموا بما ادى اليه اجتهادهم وذلك تشريع  
 فلحقوا بمقامات الانبياء عليهم السلام في ذلك وجعل لهم  
 ورثة لهم لتقدم عليهم فان المتأخريث المتقدم بالضرورة  
 واطال في ذلك وقال فيه في معنى حديث جعلت لي  
 الارض مسجد اعلم ان في هذا الحديث اشارة الى ان جميع  
 الارض بيت الله ليلدزم العبد المحبوب حيث ما حل كما يومر به  
 في المساجد فاهل الادب من هذه الامة جلساء الله على  
 الدوام لا يضرهم في مسجده وهي الارض احياء وامواتا فاضم  
 في قبورهم قد استقلوا من ظهر الارض الى بطنها وحرمة  
 المسجد الى سبع ارضين وقال فيه قد انزل الله تعالى محمدا  
 اربع منازل لم ينزل فيها غيره من الانبياء وهي انه اعطاه  
 ضروب الوحي كلها من وحي المبشرات وانزاله على القلب  
 والاذن واعطاه ايضا علم الاحوال كلها لانه ارسله الى  
 جميع الناس كافة واحوالهم مختلفة بلا شك فلو بد ان  
 تكون رسالته تعم العلم بجميع الاحوال واعطاه ايضا علم  
 احياء الاموات معنى وحسا واعطاه ايضا علم الشرايع  
 للمقدمة كلها وامره ان يصتدي بها هم لا يصير فلهذا اربع  
 منازل خص بها وقال فيه في قوله تعالى افرأيت ملئت عون  
 من دون الله اروي ما اذا خلقوا من الارض اعلم ان  
 خلق عيسى للطير انما كان باذن الله فكان خلقه الطير مادة  
 يتقرب بها الى الله لانه ما دون له في ذلك فما اصناف تعالى  
 المخلوق الا لادب الله وعيسى عليه السلام مرئيه والعبد  
 لا يكون الها قال وانما جئنا بهذه المسئلة في هذه الاية  
 لعموم كلمة ما فانها تطلق على كل شئ ممن يعقل وممن

لا يعقل كذا قال سيبويه وهو المرجوع اليه في العلم باللسان  
فان بعض المنحطين لهذا الفن يقولون ان لفظة ما تختص  
بما لا يعقل ومن تختص بمن يعقل قال وهو قول غير محرر  
فقد رأينا في كلام العرب جمع من لا يعقل جمع من يعقل  
واطلاق ما على من يعقل وانما قلنا هذا التلا يقال في قوله  
ما تدعون من دون الله انما اراد من لا يعقل وعيسى يعقل  
فلا يدخل في هذا الخطاب قال وقول سيبويه اولى وقال  
في الباب الثامن والثلاثين وثلاثاياه كل علم لم يظهر  
له الشارع تقليد وعلمه العبد او عمل كان تقبدا محضاً  
وقال في الباب الحادي والاربعين وثلاثاياه لا يجوز  
النظر في كتب الملل والنحل لاحد من القاصرين واما صاحب  
الكشف فينظر فيها ليعرف من اى وجه تفرغت اقوالهم  
لا غير وهو آمن من موافقتهم في الاعتقاد لما هو عليه من  
الكشف الصحيح وقال في الباب الثاني والاربعين  
وثلاثاياه مما يويد من يقول ان الاسم عين المسمى قوله  
تعالى ذلكم الله زنى وليس هو غير اسمائه فانه القايل قل  
ادعوا الله وادعوا الرحمن فجعل الاسم هنا عين المسمى  
في قوله ذلكم الله لم يصح قوله زنى فافهم وقال  
في الباب السادس والاربعين وثلاثاياه انما قال الله  
تعالى في الحديث القدسي كنت سمعه الذي يسمع به وبصره  
الذي يبصر به الى اخره وذكر الصور المحسوسة دون  
القوى الروحانية كالتخيل والفكر والحفظ والتصوير  
والوهم والعقل لان هذه مفتقرة الى الحواس والحق  
تعالى لا يتنزل منزلة من يفتقر الى غيره من المخلوقات  
بخلق الحواس الظاهرة فانها انما هي مفتقرة الى الله تعالى  
لا الى غيره فتنزل تعالى لمن هو مفتقر لم يشرك به احد  
فعلم ان الحواس اسم لكونها هي التي تصب القوى الروحانية



ما تتصرف فيه وما به تكون حياتنا العلمية قال لما كان  
 يتجلى الحق تعالى في الثلث الاخر من الليل يعطى العلوم  
 والمعارف اكثر مما يعطى الثلث الاول والاوسط كان  
 علم اهل الثلث الاخر من مدة عمر هذه الامة اكمل وانتم  
 وذلك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه الله  
 والكفر ظاهر لم يدع الصحابة الا الى الايمان خاصة ولم  
 يظهر لهم شيئا من العلم المكنون وصار يترجم لهم عما  
 نزل من القرآن بحسب ما يبلغه الى عموم ذلك القرن فكان  
 الصحابة اتم في مقام الايمان والتابعون اتم في العلم  
 وتابع التابعين اتم في العمل قال ————— والحكمة في  
 كون الصحابة اقوى ايمانا ان نشاة الانسان فطرت على  
 الحسد فلما بعث اليها نبي من جنسها لم يؤمن الا من قوي  
 على دفع ما في نفسه من الحسد وحب الشفوف وهو وبها  
 من الدخول تحت حكم غيرها فكان ايمان الصحابة اقوى  
 بهذا النظر لما شهدتهم تقديم جنسهم عليهم وكانت  
 معظم اشتغالهم فيما يدفع سلطان الحسد ان يقوم  
 بهم وذلك مانع لهم من ادراك غوامض العلوم  
 والاسرار فارفعوا علينا بقوة الايمان ولكن جبر الله  
 نقصنا باعطائه لنا التصديق بما نقل لنا عنهم من  
 الشرع فحصل لنا درجة الايمان بالغيب الذي لا درجة  
 للصحابة فيه ولا قدم فعلم انهم ما فضلونا الا بقوة  
 الايمان والسبق واما في العلم والعمل فقد يساويهم غيرهم  
 في ذلك واطال في ذلك شمر قال فالحمد لله جاء بنا في الزمن  
 الاخير وجبر قلوبنا بالتصديق وعدم الشك والتردد فيما  
 وجدناه منقولا في اوراق سواد في بياض ولم نطلب  
 على ذلك دليلا ولا ظهورا ولا لوانا جينا في عصر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما كنا نعرف كيف يكون حالنا عند

مشاهدته صلى الله عليه وسلم هل كان يقرب علينا داء  
 الحسد فلا نطيعه أم نطلب نحن نفوسنا ونطيعه فكفانا الله ذلك  
 فله الحمد على كل حال وقال في الباب السابع والاربعين  
 وثلاثمائة في الكلام على العندية الالهية في نحو قوله  
 تعالى وما عند الله باق وفي قوله وايتناه رحمة من عندنا  
 وعلمناه من لدنا علما وقال وعنده مفاتيح الغيب وفي  
 الحديث لا تصفوا كما تصف الملائكة عند ربها وقال  
 تعالى ان الله عنده علم الساعة وقال وان من شئ الا عندنا  
 خزائنه اعلم ان هذه العندية اختلفت اضافتها بحسب  
 ما اضيف اليه من اسم وضمير وكناية وهي ظرف ثالث  
 فانه ليس بظرف زمان ولا ظرف مكان مختص بل ما هو  
 ظرف مكان جملة واحدة على الاطلاق قال وكذلك في قوله  
 تعالى ما عندكم ينقد وما عند الله باق فجعل لنا عندية وما  
 هي ظرف مكان في حقنا قال وما رايت احدا من اهل  
 الله نبه على هذه الظرفية الثالثة حتى يعرف ما هي فجب  
 من العلماء كيف غفلوا عن تحقيق هذه العندية التي انصف  
 بها الحق والانسان واطال في ذلك شمر قال فعندية  
 الرب معقولة وعندية المول لا تعقل وعندية الله مجعولة  
 وعندية المخلوق لا تجعل وليس لها عند ظرفية وليس لها  
 غير محمل قال والضمير في قوله لها يعود على الظرفية  
 وفي قوله لها يعود على عندية الحق والمخلوق والله اعلم  
 وقال في الباب الثامن والاربعين وثلاثمائة في قوله  
 تعالى مثل نوره كمشكات فيها مصباح الاية اعلم ان  
 الشجرة التي توقد منها المصباح مثال لهويته تعالى  
 فان هويته تعالى لا هي شرقية ولا هي غربية ولا تقبل  
 المحامات والزيتونة هنا هي مادة الزيت الذي هو المادة  
 للنور وكفى عن الهوية بالشجرة لان الشجرة ما خوفة من

التشاجر وهو النضاد لان الهوية حاملة للسماء المتقابلة  
 كلها كالمعز والمذل والنافع والضار فانظريا اخي ما اكمل  
 العبارات الالهية في الاخبار بما هو الامر عليه واطال في  
 ذلك وقال في قوله صلى الله عليه وسلم اعمار امتي ما  
 بين الستين الى السبعين واقلهم من يجوز ذلك اعلم ان  
 في هذا الحديث اشارة الى امة الاختصاص وهم الاوليا  
 المحمديون خاصة فما زاد على سبعين سنة فما هو محمدى  
 المقام وانما هو وارث لمن شاء الله من الانبيا من آدم عليه  
 السلام الى خالد بن سنان عليه السلام واطال في ذلك  
 وقالت في حديث السبعين الذين يدخلون الجنة  
 بغير حساب اى لم يكن ذلك في حسابهم ولا تحيلوه فبدا  
 لهم من الله خير لم يكونوا يجتنبونه واطال في شرح  
 كلمات الحديث وقال القلى الرباني في الليل على  
 ثلاثة اقسام وكذلك تجليه في النهار فيتجلى تعالى في الثلث  
 الاول من الليل للدوراح المهيمة وفي الثلث الاوسط  
 للدوراح المسخرة وفي الثلث الاخر للدوراح الطبيعية  
 المدبرة للجسام العنصرية واما النهار فيتجلى تعالى  
 في الثلث الاول للجسام اللطيفة التي لا تدركها  
 الابصار وفي الثلث الاوسط للجسام الشفافة  
 وفي الثلث الاخر للجسام الكثيفة واطال في ذلك  
 وتقدم نحو ذلك في اجوبة شيخنا رضى الله عنه وقال  
 الشمس غير غائبة عن الارض في طلوعها وغروبها  
 وانما تطلع وتغيب عن العالم الذى فيها والظلمة الحادث  
 في الارض انما هو اتصال ظلالها فيهما من العالم نفسو  
 على الحقيقة ظل والناس يسمونه ظلاما ومن لا كشف  
 له يسميه ظل الارض لما هي عليه من الكثافة والدهر  
 من حيث عينه ويوم واحد لا يتعدد ولا ليله ولا نهار

الله نور السموات والارض اي منورها وذلك النور مستقر غير  
 منقطع فافهم وقال لا تقوم الساعة حتى يظهر الكشف  
 في الخالص والعام كلما قربت الساعة كان الكشف في الناس  
 اكمل واتم وقال يخرج النيل والفرات من اصل  
 سدرة المنتهى فيمشيان الى الجنة ثم يخرجان منها الى دار  
 الجلال فيظهر النيل من جبل القمر ويظهر الفرات من اردن  
 الروم وهما في غاية الخلاوة وانما تغير طعمهما عما كانا عليه  
 في الجنة من مزاج الارض فاذا كان يوم القيامة عاد الى  
 الجنة قلت ومن اين يشرب الناس من حين قيامهم  
 من قبورهم الى دخول الجنة ام لا احد يشرب حتى يدخل  
 الجنة او يرد المحوض فمن وجد شيئا فليلمحه بهذا الموضع  
 والله عليم خبير وقال في قوله ان احسنت امتي  
 فلها يوم وان اسأت فلها نصف يوم يعني من ايام الرب  
 الذي هو كالف سنة مما تعدون والمراد باحسانها نظرها  
 الى العمل بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم وانما قال صلى  
 الله عليه وسلم ان احسنت وان اسأت ولم يقطع بشيء  
 يعلمه صلى الله عليه وسلم اذ احوال امته بين حكم الاسم  
 المتأذل والناصر وليس ليومها مقدار معلوم عند نابل ميزانه  
 لا يعلمه الا الله قلت وقد احسنت والله الحمد وجاوزت  
 الخمماية سنة المحسوبة من ولاية معاوية فالحمد لله  
 رب العالمين وقال في الباب التاسع والاربعين  
 وثلاثمائة قد جمع الله بيني وبين جميع انبيائه في واقعة  
 حتى لم يبق احد منهم الا ورايته وعرفته وكذلك جمعني  
 تعالى على ورثتهم من الاوليا وعرفتهم وهم لا ينقصون  
 في كل عصر عن مائة الف واربعة وعشرين الفا واطال  
 في ذلك وقال في الباب الحادي والخمسين وثلاثمائة  
 قد ذهب بعض العلماء الى ان الاكراه على الزنا لا يصح وذلك

لان الآلة لا تقوم الا بسريان الشهوة وحكمها فيه قال  
وعندنا مجبور في مثل هذا مكره على ان يريد الوقوع ولا يكون  
الوقوع الا بعد الانتشار ووجود الشهوة وحينئذ يمصم  
نفسه من اذى المكروه على ذلك لتوعده له بقتل او ضرب  
او حبس ان لم يفعل فصم الاكراه في مثل هذا بالباطن  
بخلاف الكفر فانه يقنع فيه بالظاهر وان خالفه الباطن  
فالزاني يشتمى ويكره تلك الشهوة من حيث ايمانه ولو لا  
ان الشهوة ارادة بالالتذاذ لقلنا انه غير يريد لما اشتهاه واشتد

من يشتمى الامر قد ستره	غير يريد لما اشتهاه
لكنه اضطر فاشتهاه	في ظاهر الامر اذا رآه

وقال في الباب الرابع والخمسين وثلاثمائة من ادب العارف  
بالله تعالى اذا اصابه الم ان يرجع الى الله تعالى بالشكوى  
رجوع ايوب عليه السلام اذ اصابه الله واطهار للعجز  
حتى لا يقاوم القصر الالهى كما يفعله اهل الجمل بالله ويطنون  
انهم اهل تسليم وتقويض وعدم اعتراض فجمعوا بين  
جهالتين واطال في ذلك وقال في الباب التاسع  
والخمسين وثلاثمائة في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا  
لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء الاية اعلم ان الانسان  
مجبور على حب من احسن اليه لاجل احسانه وعلى استجلابه  
والود من اشكاله بالتودد اليهم ولما علم الله ان الانسان  
منطوي على ما ذكرناه لم يكف تعالى بقوله لا تتخذوا عدوى  
فقط لعلمه اننا لا نقوم في هذا النهى في جانب الحق مقام  
من يخافه حقابل زاد تعالى وعدوكم لتبغضهم لينابذ  
محبتهم التي كانت عندنا ولا تؤثر هوانا على مرضاته تعالى  
قال وليس في حقنا ذم في القرآن اعظم من هذا فانه تعالى  
لو علم منا اننا نؤثره على هوانا لاكتفى بقوله عدوى واطال  
في ذلك وقال في الباب الستين وثلاثمائة في قوله

صلى الله عليه وسلم لما قيل له هل رايت ربك فقال نوراني  
 فيه اشارة الى مباينة نور الحق لساير الانوار فلا يدرك  
 الاندراج نور الادراك فيه فلذلك لم يدركه مع ان من  
 شان النور ان يدرك ويدرك به كما ان من شان الظلمة ان  
 تدرك ولا يدرك بها قال واذا عظم النور ادرك ولم يدرك  
 به لشدة لطافته ثم انه لا يكون ادراك قط الا بنور من  
 المدرك لا بد من ذلك عقلا وحسا واطال في ذلك وقال  
 في قوله تعالى للملائكة اني انيوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين  
 في هذه الآية توبيخ للملائكة وتقدير كانه تعالى يقول هل  
 سجدتموني او قد سجدتموني بهذه الاسماء حيث قلتم ونحن  
 نسبح بحمدك ونقدس لك فزكيت نفوسكم وجرحت خليفتي  
 في ارضي ولم يكن ينبغي لكم ذلك فما قدرتموني حق قدري  
 قال فالمراد بالاسماء هنا الاسماء الالهية التي استند  
 اليها المشار اليهم بهؤلاء في ايجادهم واحكامهم واطال في  
 ذلك وقال ليس للملك والحيوان والنبات ارادة  
 تتعلق بامر من الامور فهم مع ما فطر واعليه من السجود لله  
 والشا عليه فشغلهم به لا عنه واما الانسان فله الشغل  
 به وعنه والشغل عنه هو المعبر عنه بالغفلة والنسيان  
 وقال في قول ابى يزيد بطشي اشد اى من حيث  
 نفسه الحيوانية وذلك لانه يبطش عن لا يخلقه فلا رحمة له  
 فيه والحق تعالى اذا بطش بمن خلق فالرحمة مندرجة في  
 بطشه بكل مؤمن فهو لرحم بالعبد من امه وابيه فله الحمد  
 وقال الانكار في التجلى الاخرى خاص باهل النظر  
 العقلى لا باهل الكشف وذلك لان اهل النظر العقلى قيدوا  
 الحق تعالى بعقولهم فلما لم ير واما قيدوه به في الاخيرة  
 انكروه الا تراهم اذا وقع التجلى لهم بالعلامة التي قيدوه بها  
 يقرؤن له بالربوبية ولو انه كان تجلى لهم اولا بهذه العلامة

لما انكروه فافهم وقال في قوله تعالى وكلمته القاها  
 الى مريم ثم قال وصدقت بكلمات ربها وما هو الا عيسى فقط  
 فجعله تعالى كلمات لها لانه عليه السلام كثير من حيث نشأته  
 الظاهرة والباطنة ومن حيث ان كل جزء منه باطنا وظاهرا  
 هو كلمة فلهذا قال وصدقت بكلمات ربها فافهم الكلمة باعتبار  
 وجمعها باعتبار وقال في قوله تعالى ان ربك هو  
 الخلاق العليم اعلم ان الحق تعالى خلاق على الدوام ولو كان  
 الامر على ما قاله مخالفوا اهل الحق من بقاء الاعراض لم يصح  
 ان يكون الحق تعالى خلاقا على الدوام فصوص كل مخلوق  
 وهو معكم اينما كنتم يحفظ عليكم وجودكم وكنتم امر وجوديا  
 بلوشك لا يعلم منه الا اليجاد والوجود ولهذا لا يقال  
 للموجود قط كن عدما ولا كن معدوما لاستحالة ذلك وقال  
 في قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم ان لا اله الا  
 الله دخل الجنة انما لم يقل من مات وهو يؤمن او يقول ليعلمنا  
 ان كل موحد لله في الجنة يدخلها من غير شفاعة شافع ولو لم  
 يوصف بالايمان كقس بن ساعدة واضرابه ممن لا شريعة  
 بين اظهرهم يومئذ وبصاحبها فقس رضى الله عنه  
 موحد لا مؤمن فتأمل وقال النفس تذكر وتوث  
 قال تعالى ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله  
 الآية فانت ثم قال بل قد جانتك اياي فكذبت بما بقاء  
 مفتوحة خطاب المذكر والعين واحدة فان النفس والعين  
 عند العرب يذكران ويوثنان وذلك لاجل التماسل الواقع  
 بين الذكر والامثلي ولذلك جازى اليجاد الالهى القول وهو  
 مذكر والارادة وهي مونثة فاوجد العالم من قول وارادة  
 فظهر من اسم مونث ومذكر فقال انما قولنا الشئ والقول مذكر  
 اذا اردناه والارادة مونثة ان تقول له كن فيكون فظهر  
 التكوين في الارادة من القول والعين واحدة والحال في ذلك

بكلام نفيس في التوحيد والله اعلم وقال في الباب الحادي  
 والستين وثلاثمائة في قوله تعالى في آدم لما خلقت بيدي  
 بالتثنية اعلم ان كل مخلوق في العالم هو مضاف خلقه الى  
 يد الهيّة قال تعالى مما علمت ايدينا انما ما جمع الايدي وقال  
 في الحديث ان الله تعالى غرس شجرة طوبى بيده وخلق جنة  
 عدن بيده وكتب التوراة بيده فوحد اليد وثناها وجمعها  
 وقال وما اضاف الحق تعالى آدم الى خلقه بيده  
 الا تنبيهها على شرفه عنده وانه هو المقصود من العالم  
 فان الانعام خلقتها بايديه مع انها تحت تسخير بني آدم  
 وايضاح ذلك ان التثنية برزخ بين الجمع والافراد في تقابل  
 الطرفين بذاتها فلها درجة الكمال فان المفرد لا يصل الى  
 الجمع الا بها والجمع لا ينظر الى المفرد الا بها فافهم قلت  
 قد ذكرنا نحو ذلك في اجوبة شيخنا رضى الله عنه والله اعلم  
 ثم قال في قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من صلصال  
 من حماء مسنون لما اراد الله تعالى خلق آدم اخذ ترابا لزجا  
 وخلطه بالماء فصوره طينا بيديه تعالى كما يليق بحاله اذ ليس  
 كمثل شي شمر تركه مدة يختمر بما ر عليه من الهو والحار  
 الذي يتخلل اجزاء طينته فتضرو تغيرت رايحته فكان حماء  
 مصنونا متغير الريح **قال** الشيخ ومن اراد ان يرى  
 صدق ذلك ان كان في ايمانه خلل فليحك ذراعه بذراعه  
 حكما قويا حتى يجرد الحرارة من بيلد ذراعه ثم يستنشقه  
 فانه يجد رائحة الحماة وهي اصله التي خلق جسمه منها واطال  
 في ذلك بكلام نفيس منزعه الكشف **وقال** من  
 علومة من ادعى انه صار يذكر الله بالله ان يجد الاحتراق  
 في لسانه حسا حتى يحرق لسانه ولا يكون له اثر قط في النطق  
 فمن يشاهد هذا المحرق من الاشياخ فليس هو ذاكر الله با  
 الله وانما ذلك توهم قال وقد ذكرت ذلك حين ذكرت الله



بالله ومكنت على ذلك ست ساعات ثم رد على لساني فذكرته  
 بالحضور معه لآبه وإطال في ذلك فراجعته وقال في حديث  
 ان الله خلق آدم على صورته اعلم ان الصورة تطلق ويراد  
 بها الامر والشان والحكم اى جعل آدم يامر وينهى ويغزل  
 ويولى ويواخذ ويسامح ويصغح ويرحم ويخوذك فهذا  
 هو المراد بالصورة فافهم وقال الانسان مجبور في عين  
 اختياره عند كل ذى عقل سليم مع ان جميع ما يظهر عنا من  
 الافعال يجوز ان يفعله الله تعالى وحده لا بايدينا ولكن  
 ما وقع ذلك في المشاهد ولا ظهر الا بايدينا اذا اعمال لا  
 تظهر احكامها الا في جسم وقال وان كان هذا حقاً وصدقا  
 فهو اخذ بطرف دون طرف والكمال ان نقول ان الاعمال لله  
 خلقا ولنا اسنادا فنضيفها الى الله بوجه والينا بوجه  
 كما قال تعالى والله خلقكم وما تعملون وان كان ذلك حكاية  
 عن قول السيد ابراهيم فقد اقره الحق وارتضاه من حيث  
 ان مقام الانبياء يجعل عن ان يحكى خلاف ما الامر عليه في  
 نفسه والله اعلم وقال في الباب الثالث والستين  
 وثلثمائة من عدم الانصاف وايمان الناس بما جاء من  
 اخبار الصفات على لسان الرسل وعدم الايمان بها  
 اذا اتى بها احد من العلماء الوارثين لهم فان البحر واحد  
 واذا لم يؤمنوا بما جاءت به الاوليا فلا اقل من ان ياخذوه  
 منهم على سبيل الحكاية وكما جاءت الانبياء بما تحيله العقول  
 من الصفات وامنت به كذلك يجب الايمان بما جاء به  
 الاوليا المحفوظون وكما سلمنا ما جاء به الاصل كذلك  
 نسلم ما جاء به الفرع بما مع الموافقة وإطال في ذلك  
 وقال الكلام في كافى ليس كمثله شئ فضول فان ذلك  
 لا يدرك بالقياس ولا بالنظر بل يرجع الى قصد المتكلم  
 ولا يعرف احد ما في نفس المتكلم الا بافصاحه عما في نفسه

ولم يفسح لنا سبحانه وتعالى عن هذه الكاف هل هي أصلية  
 أم زائدة وإطال في ذلك قال قد ذكر الشيخ في الباب  
 الستين وثلاثمائة السابق أنه ما قال أن الكاف زائدة في  
 كمثل شيء إلا من لا معرفة له بالحقايق قال والحق أنها كاف  
 الصفة انتهى فليتامل ويحرر وقال في الباب الخامس  
 والستين وثلاثمائة في قوله تعالى فاذكروني أذكركم وفي  
 نحو حديث أن الله لا يمل حتى تملوا أعلم أن الحق تعالى لا يعامل  
 عبادَه إلا بما يعاملونه به فهو تعالى يحكم التبعية لهم في ذلك  
 فإن كان ابتداء الأمر منه ولكن هكذا علمنا وقرر لدينا  
 فننسب إليه تعالى ما ينسبه لنفسه ولا يمكن لنا إلا ذلك  
 فهي من حكم تبعية الحق تعالى للمخلوق تنزلاً للعقول وإطال  
 في ذلك وقال فيه سبب غلط منكري النبوة من الحكماء  
 قولهم أن الإنسان إذا صفي جوهره نفسه من كدورات  
 الشهوات وإلى مكارم الأخلاق العرفية انتقش في نفسه  
 ما في العالم العلوي من الصور بالقوة فنطق بالغيوب واستغنى  
 عن الوسائط والأمر عند أهل الله ليس كذلك وإن جاز وقوع  
 ما ذكره في بعض الأشخاص وذلك أنه لم يبلغنا قط عن أحد  
 من نبي ولا حكيم أنه احاط علماً بما يحوي عليه حاله في كل  
 نفس إلى حين وفاته بل يعلم بعضاً ويجهل بعضاً بل لو  
 سئل اللوح المحفوظ عن ما خط الحق تعالى فيه من العلوم  
 ما عرف ذلك وإطال في رد أقوال منكري النبوة وقال  
 فيه لقد هملت على تحصيل إيماني بما جاء من عند الله ولم  
 اكثف بالسماع حتى علمت من أين أمنت لكن مجلداً وما  
 زحزحتني علم ما رأيته وعاينته عن إيماني فلم أزل أقول وأعمل  
 ما أقول وأعمله لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا لعلى ولا  
 لشهودي أنا فواخيت بين الإيمان والعيادة قال وهذا  
 مقام ما وجدت له ذاتاً قال وفي هذا وإن كنت أعلم أن

في رجال الله من يناله لكن ما اجتمعت به قال وكذلك اشهدني  
 الله تعالى جميع انبيائه واوليائه من آدم الى يوم القيامة  
 خاصهم وعامهم كما تقدم ذلك في الباب التاسع والاربعين  
 وثلاثمائة قلت وذكر الشيخ في الباب الثالث والستين  
 واربعائة انه راي جميع المؤمنين كذا من كان منهم ومن  
 يكون الى يوم القيامة في صعيد واحد وانه صاحب من الرسل  
 غير محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم ابراهيم الخليل قرأ عليه  
 القرآن وعيسى تاب على يديه اول دخوله في الطريق وموسى اعطاه  
 علم الكشف والافصاح عن الامور وعلم تغليب الليل والنهار  
 قال ومن حين حصل عندي هذا العلم ذال الليل وبقي  
 النهار في اليوم كله فلم تغب شمسي ولم تطلع وكان لي هذا الكشف  
 اعلما ما بانه لاحظ لي في طشق في الدار الاخرة قال ولم يكلمني  
 الا هود عليه السلام انتهى وقد ذكرنا في اجوبة شيخنا  
 حكمة كونه لم يكلمه الا هود عليه السلام واجمعها والله اعلم  
 وقال سعي الانسان في عدالته عند المحاكم لقبول شهادته  
 من باب السعي في حق الغير لا في حق نفسه وذلك لامور  
 نظرا فانه اذا لم يكن عدلا لم يقبل الحاكم شهادته وربما ظهر  
 الحق على الباطل فزج السعي في العدالة لهذا قال عليه السلام  
 اناسيد ولد آدم يوم القيامة ولا خفر فلم يكن مراده صلى الله  
 عليه وسلم الا اعلام امته بمقامه ليرجعهم من تعب يوم  
 القيامة ولا يمشون في ذلك اليوم لنبي بعد نبي كما تمشى  
 الامر فيقتصرون على محمد صلى الله عليه وسلم بما اعلمهم من  
 ذلك بان الرجوع اليه اخر الامر والله اعلم وقال  
 في الباب السادس والستين وثلاثمائة جملة الامور  
 التي ينقد فيها حكم الحاكم ثلاثة الدماء والاعراض والاموال  
 لا غير وقال فيه في قوله تعالى غضب الله عليهم الاية  
 اعلم ان غضب الله تعالى في الدنيا على عباده هو ما امر

باقامته عليهم من الحدود والتعزيرات واما غضبه في الاخرة  
 فهو ما يقيمه من الحدود وعلى من استوجب النار وهو تطهير  
 الا في حق الكفار فانهم وقال انما نفي الحاكم عن الحكم حالة  
 الغضب لانه ربما خلط مع اقامة الحدود للتشفي من الحدود  
 لحظ نفسه فيحرم الاجر من تلك الحيثية لان الامر لا يحتمل  
 الشركة وعلامة الصادق في انه خلص من حظ نفسه  
 ان يزول الغضب منه على ذلك الشخص عند الفراغ من  
 اقامة الحد حتى ربما قام اليه وعانقه وانسه وظهر له  
 السرور والبشاشة من حيث ان الله تعالى طهره قال  
 تعالى ونبلو الاخباركم فانه تعالى يبتلي عباده بما كلفهم به  
 فاذا عملوا ذلك ابتلى اعمالهم هل عملوها بخطاب الحق ام  
 عملوها لغير ذلك وهو قوله تعالى يوم تبلى السرائر واطال  
 في ذلك ثم قال وان كان ولا بد للحاكم من الفرح باقامة  
 الحد ود فليكن ذلك لما اسقطه ذلك الحد من المطالبة في  
 الاخرة قال ليس عندنا في مسائل الاحكام المشروعة  
 اصعب من الزنا خاصة فانه ولو اقيم عليه الحد فانه يبقى  
 عليه بعد اقامته مطالبات من مظالم العباد انتهى فليتامر  
 ويحذر وقال من اراد الاجر التام فلا يقدم شيئا على  
 تلاوة القرآن لاجل سماع الملائكة السياحين فانهم  
 لا يقدمون شيئا على سماع القرآن لانه اشرف اركانهم  
 واعلاها ومن لم يتيسر له تلاوة القرآن فليجلس لبث العلم  
 لاجل الارواح الذين فداؤهم العلم لكن لا يتعدى  
 علوم القرآن قال واعلم ان جميع ما تكلم به في مجالسي  
 وتصانيفي انما هو من حضرة القرآن وخزائنه فاني  
 اعطيت مفاتيح الفهم فيه والا مراد منه وذلك كله  
 حتى لا يخرج عن مجالسة الحق تعالى وقال في قوله  
 صلى الله عليه وسلم والله في عون العبد ما كان العبد

في عون اخيه اعلم ان حركات جميع الائمة العادلة لا يكون قط  
 الا في حق الغير لا في حق نفوسهم بالا صالة فاذا رايتهم السلطان  
 قد اشتغل عن مصالح رعيته وما يحتاجون اليه قاعلموا انه قد  
 عزلته المرتبة بهذا الفعل ولا فرق حينئذ بينه وبين العامة  
 وتاملوا قصة موسى لما خرج لحاجة اهله كلمه الله في عين  
 حاجته وهي النار وكذلك الخضر امير الجيش الذي كان فيه  
 يرتاد له ماء وكانوا قد فقدوا الماء فوق بعين الحياة فشرب  
 منها فغاش الى الآن وهو لا يعرف ما خص الله به شارب  
 ذلك الماء من الحياة فهذا مما انتجته سعيه في حق الغير  
 قال ولقد لقيت الخضر باشبيلية وافادني التسليم لقلات  
 الشيوخ وان لا ابا زعمهم وان كانوا مخطئين في نفس الامر  
 وقال في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا امنوا مراده  
 بصولة الذين ناداهم باسم الايمان هم الذين امنوا بالباطل  
 وكفروا بالله كما قال تعالى وان يشرك به تؤمنوا فسمي المشرك  
 مؤمنا واطال في ذلك والله اعلم وقال في الباب السابع  
 والستين وثلاثمائة اجتمعت روجي بعيسى عليه السلام  
 في السماء الثانية وتبت على يديه وكان له بنى عناية فهو لا يقفل  
 عن تربيته الى الآن واطال في ذكر ما وقع معه وكذلك الانبيا  
 الذين في السموات شمر قال ولما اجتمعت ابراهيم عليه السلام  
 قلت يا اية لم قلت بل فعله كبيرهم قال لا تضر قائلون بكبرياء  
 الحق على المهتم التي اتخذوها فقلت له فما اشارتك بقولك  
 هذا فقال لي انت تعلمها فقلت له اني اعلم ايضا اشارة ابتداء  
 وخبره محذوف يدل عليه قولك بل فعله كبيرهم فاسالوهم  
 اقامة للحجة عليهم منهم فقال لي عليه السلام ما زدت على  
 ما كان الامر عليه فقلت له فما قولك في الانوار الثلاثة يعنى  
 الكواكب والقمر والشمس اكان ذلك من اعتقاد فقال لا انما  
 كان عن تعريف اقامة للحجة على القوم الا ترى الى قول الحق

تعالى في كتابكم وتلك حجتنا اتيناها ابراهيم على قومه وما كان  
اعتقاد القوم في الاله الا انه نمرود ابن كنعان لا تلك الانوار  
قال ولم يكن القوم يبتعدون في النمرود انه الاله الحق  
لانهم انما كانوا يعبدون الالهة التي غشوها واطال في ذلك  
بكلام دقيق فليتامل ويمرر وقال في الباب الثامن  
والستين وثلاثمائة في قوله تعالى وما خلقنا السموات  
والارض وما بينهما الا بالحق اعلم ان جماعة من اهل الله  
غلطوا في هذا الحق المخلوق به وجعلوه عينا موجودا  
والحق ان الباهنا بمعنى اللوم ولهذا قال تعالى في تمام  
الآية تعالى الله عما يشركون من اجل الباهنا فمعنى بالحق اي  
الحق فالباهنا هي عين اللوم في قوله تعالى وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون قال وايضاح ذلك ان الحق تعالى  
لا يخلق شيئا بشئ وانما يخلق شيئا عند شئ وكل ما تقتضي  
الاستعانة والسببية فحي لا م فخلق الله شيئا الا للحق  
وهو ان يعبد ذلك المخلوق على حسب ما يليق به واطال  
في ذلك فليتامل وقال في الباب التاسع والستين  
وثلاثمائة اختلف اصحابنا في هذا النوع هل ينقطع اشخاصه  
بانتهاء مدة الدنيا ام لا فمن لم يكشف قال بانتهائه ومن  
كشف قال بعدم انتهائه وان التوالد في النوع الانساني  
باق في الجنة واطال في ذلك وقال في قوله تعالى فما ل  
هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا اي فما لكم  
يا محجوبون لا تعلمون ما عندكم به فان الشرع كله حديث  
وخبر الهى بما يقبله الوهم والعقل ويا علماء بالله انما  
تعلمون قديما وان حدث عنكم فما هو حديث العين قال الله  
تعالى ما ياتيهم من ذكر من نهم محلات وما هو الا كلام الله  
الازل فحدث علمه عندهم حين سمعوه فهو حديث  
اليتين قديم العين كما يقول حديث اليوم عندنا ضيف

ومعلوم انه كان موجودا قبل ان ياتي وقد جاء القرآن في مواد  
 حادثة تعلق السمع بها وكذلك الفصح تعلق بما دلت عليه  
 الكلمات فله الحدوث من وجهه والقدر من وجهه واطال  
 في ذلك وقال لا يطلب العبد ان يعرف حقيقة  
 نسبة اخبار الصفات الى الله عز وجل وكل من اولها حرم  
 رؤية الحق يوم القيامة حين يقع التجلي فما اعظمها من  
 حضرة وقال ليس في الجن من يجهل الحق تعالى ولا من  
 يشرك به فهم ملحقون بالكفار لا بالمشركين وان كانوا  
 هم الذين يوسوسون بالشرك للناس واطال في ذلك  
 فليتامل ويجرر وقال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم  
 ابوبكر بكثير صوم ولا صلاة ولكن بسر وقر في صدره اعلم  
 ان الاشارة بهذا السر والله اعلم الى ما وقع له رضى الله عنه  
 يوم موت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثبات حين  
 اضطربت عقول الصحابة ذلك اليوم وقال ما لا يمكن ان  
 يسمع حتى شهد على نفسه ذلك اليوم بقصوره وابوبكر  
 رضى الله عنه لم يتغير عليه حال بل صعد المنبر وقرا وما محمد  
 الا رسول قد خلت من قبله الرسل الالية فترجع من كان  
 حكم عليه وهمه من الناس وعرف الناس فضل ابى بكر  
 على الجماعة فاستحق الامامة والتقدم وما يابعه من بايعه  
 سدى وما تخلف عن بيعته الا من جمل منه السر الذي  
 وقر في صدره او من كان في محل نظر من ذلك او متلا ولا وذلك  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له في حياته بفضله  
 على الجماعة بالسر الذي وقر في صدره ولم يظهر حكم ذلك  
 السر الا يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واصل ثبات ابى بكر وصوله الى مقام شهد فيه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حقا وانه محل تجريان احكام  
 الربوبية عليه وهناك تجرد ابوبكر بقلبه الى جانب الحق

وتوكل على الله وحده ولما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان ابا بكر قلبه مع الله بالا اعتماد عليه وحده دون غيره وانه  
 صار يترقب لما يوحى الله به اليه على لسان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في كل خطاب سمعه منه قال في حقه ما قال  
 قلت ومن هنا جعل القوم حال ابى بكر المذكور ميزانا  
 لكمال المرید وانه متى صار يرى شيخه محمداً يجرب ان الاقدار  
 وان الامر كله لله وصار لا يتأثر لفقد شيخه اذا فقد بموت  
 او سفر بعيد كل ذلك التأثر فقد كمل حاله واستحق الفطام  
 واطال في ذلك وتقدم في الباب الثالث وثلاثمائة الكلام  
 على حكمة ترتيب ولاية الخلفاء الاربعة فراجعه وقال  
 فيه من قال ان الحق تعالى يحل في الصور فهو اعشى البصر  
 والبصيرة لان غاية الناس مرتبة الاحسان ثم الايقان  
 المشار اليها بقوله اعبد الله كأنك تراه فتمثله في خيالنا  
 مرئى ولم يحجر الشارع علينا الا ان نجعل معبودنا محسوسا  
 كالاصنام لا ان نتخيله صورة فان الشارع يعلم ان من  
 مرتبة الخيال ان يجسد ويصور ما ليس بجسد ولا صورة  
 وهذا من رحمة الله بنا التي وسنت كل شئ ومن شك في  
 قولنا فليتحيل الحق في حال مناجاته في الصلاة خلفه  
 كما هو امامه فانه لا يقدر هذا حكم الوهم وامام من حيث  
 الايمان بالله فانه تعالى لا يتخير وليس هو في جملة فاعلم  
 ذلك وقال لما سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يخيل اليه انه ياتي نساء وهو لم ياتهن فاتا هن في الخيال  
 ولم ياتهن في الحس ومن هنا قالوا ان السحر له وجه الى  
 الحق ووجه الى الباطل اذ هو مشتق من السحر الذي هو  
 اختلاط الضوء والظلمة من غير تخلص لاحد الجانبين  
 قال ومن اراد ابطال السحر فليتنظر الى ما عقد الساحر  
 فيعطى لكل عقدة كلمة يخيلها بها كانت ما كانت فان نقص



منها الكلمات بقي عليه من العقد شيء ضرورة فلا يزول الصبر  
 الا بجل جميع العقد والسلام قال وهذا من العلوم الالهية  
 فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان روح القدس نفثت في  
 روعي ولا يكون النفث الا بريح يريق لا بد من ذلك حتى يعلم  
 بخلاف النفث فانه ربح مجرد واطال في ذلك بذكر غرائب وقال  
 انما كان حديث كغفورا ما لم يقل او تكلم لان الكلام عمل فيؤخذ  
 العبد به من حيث ما هو متلفظ به كالغيبة والنية فانه  
 يؤخذ بحسب ما يورث اليه ذلك اللفظ وان كان تلفظ به وله  
 عمل زايد على التلفظ به فلم يعمل به فما عليه الا وزرعين ما تلفظ  
 به فهو مسئول عند الله من حيث لسانه وقال ولا يدخل  
 الحمر بالشئ في حديث النفس كما توهم اذ الحمر بالشئ  
 له حكم اخر في الشرع خلاف حديث النفس ولذلك بوطن  
 كمن يريد في الحمر المكي المحاد بظلم يذقه الله من عذاب اليم  
 سواء وقع منه ذلك الظلم او لم يقع واما في غير الحمر المكي  
 فانه غير مواخذ بالهم وان لم يفعل ما هم به كتبت له حسنة  
 اذا ترك ذلك من اجل الله خاصة فان لم يتركها من اجل الله  
 لم يكتب له ولا عليه فهذا الفرق بين الحديث النفس والحرارة  
 التي هي الهمر قلت وسياق ان شاء الله تعالى في الباب  
 الثاني والعشرين واربعائة قول الشيخ اعلم ان الله تعالى  
 قد عفى عن جميع الخواطر التي لا تستقر عندنا الا بمكة لان  
 الشرع قد ورد ان الله تعالى يؤخذ فيه من يرد فيه بلحاد  
 بظلم وهذا كان سبب سكنى عبد الله بن عباس بالتايف  
 احتياطا لنفسه فانه ليس في قوة الانسان ان يمنع من  
 قلبه الخواطر فمن لم يحظر له الحق تعالى خاطر سوء فذلك  
 هو المحفوظ ومن لنا بذلك قال وقد اخبرني سليمان الدبلي  
 على وجه القصد بالنعمة ان له منذ خمسين سنة ما انظر  
 الحق تعالى في قلبه خاطر سوء انتهى وقال وانما ذكر تعالى

الظلم بقوله بظلم ليجتنب من سكن مكة جميع الظلم من  
كبير وصغير والله اعلم وقال في حديث انصر اخاك ظالما  
او مظلوما اما نصرة المظلوم فمعلومة عند الجميع واما  
نصرة الظالم فان تنصره على ابليس الذي يوسوس في  
صدره بما يقع منه في الظلم بالكلام الذي تستحليه النفوس  
وتتقاد اليه فتعينه على رد ما سوس اليه الشيطان من  
ذلك فهذه نصرتة اذ كان ظالما وكذا جاء الخبر في نصرة  
الظالم ان نأخذ على يديه والمراد به ما ذكرنا فلا بد ان تكون  
النصرة وارادة على شئ فافهم وقال الشهادة بالوحي  
اتم من الشهادة بالمعينة كشهادة خزيمة في قصة بيع  
الجمل فانه لم يكن حاضرا وانما قال اشهد بتقديك  
يا رسول الله فحكم صلى الله عليه وسلم بشهادة خزيمة  
وحده لا بها شهادة بالوحي ولو ان خزيمة شهد شهادة  
عين لم تقسم شهادته مقام اثنين وبذلك حفظ الله علينا  
لقد جأكر رسول من انفسكم الى اخر السورة فانها ثبتت  
بشهادة خزيمة وحده وقد كان جامع القران لا يقبل اية  
منه الا بشهادة رجلين فصاعدا الا هذه الآية وقال  
مما يدل على ان الكلام لله والترجمة للمتكم قوله تعالى  
مقسما انه يعنى القران لقول رسول كريم فاضاف الكلام  
الى الواسطة والمترجم كما اضافته تعالى الى نفسه بقوله  
تعالى فاجزه حق يسمع كلام الله سوا فاذا اثلى علينا  
القران فقد سمعنا كلام الله وموسى لما كلمه ربه سمع كلام  
الله ولكن بين السماء عين بعد المشرقين فان الذى يدركه  
من يسمع كلام الله بلا واسطة لا يساويه من يسمعه بالوسطة  
وقال في قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من  
عبادنا الآية اعلم ان الله عز وجل ما اصطفى عبدا قط الا  
حفظه قبل اصطفاؤه من الفوص في علوم النظر وحال بينه

ويدينها ورزقه الايمان بالله ومما جاء من عند الله على لسان رسول  
صلى الله عليه وسلم فان صاحب النظر العقلي وان سعد لا يكون  
ابدا في مرتبة السادج الذي لم يكن عنده علم بالله الا من حيث  
ايمانه وتقواه وهذا هو وارث الانبياء في هذه الصفة قال  
وما بلغنا انه تقدم لنبي قبل نبوته فظهر عقلي في العلم بالله ابدأ  
ولا ينبغي له ذلك قال وكل من تقدم له من الاوليا النظر العقلي  
فليس هو من اورثه الله الكتاب واطال في ذلك قلت  
وتقدم قبيل الباب الثامن والستين وثلثمائة ان استدلال  
السيد ابراهيم بالكواكب انما كان لاقامة الحجة على قومه  
لا من اعتقاده والله اعلم وقال للملك ان يعفو الا عن ثلاثة  
اشياء وهي التمرض للحرم وافشاء سره والقذح في الملك  
وقال في الباب السبعين وثلثمائة لما كان الحق تعالى  
هو السلطان الاعظم ولا بد للسلطان من مكان يكون فيه  
حتى يقصد بالحاجة مع انه تعالى لا يقبل المكان اختصت  
المرتبة ان يخلق عرشا ثم ذكر انه استوى عليه حتى يقصد  
بالدعا وطلب الخواجج منه كل ذلك رحمة بعباده وتنزلا  
لعقولهم ولولا ذلك لبقى العبد حائر لا يدري اين يتوجه  
بقلبه وقد خلق الله تعالى العبد ذاجهة فلا يقبل الا ما كان  
له جهة وقد نسب الحق تعالى لنفسه الانوقية من سماء  
وعرش واحاطة بالجهات كلها بقوله فايما تولوا فثم وجه  
الله وبقوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا وبقوله صلى الله عليه  
وسلم ان الله في قبلة احدكم وحاصله ان الله خلق الامور  
كلها للمراتب لا للامعيان والله اعلم قال من آمن بمحمد  
صلى الله عليه وسلم وجميع ما جاء به كان له اجر من اتبع  
جميع الانبياء وآمن بكل كتاب وبكل صحيفة لكن اجر الايمان  
بمحمد لا اجر من عمل باحكامهم كلها فانهم وقال  
في الباب الحادي والسبعين وثلثمائة لو ان العاصي

علم ان الله يؤاخذ به على المعصية ولا بد ما عصي فلا يصح ان  
 يكون على بصيرة في العقاب ابد اقال وهذا هو الذي اجراء  
 النفوس على ارتكاب المحارم الا من حماه الله تعالى بخوف  
 اوحياؤه اورجاء او عصمة في علم الله خارجة عن هذه الثلاثة  
 ولا خامس لهذه الاربعة فتأمل وقال في قوله تعالى  
 وانشقت السماء فهي يومئذ واهية انما انشقت لذهاب  
 عمدتها الذي كان يمسكها وهو الانسان الكامل فاذا زال  
 سقطت الى الارض والسماء معلوم انها جسم شفاف صلب  
 فاذا هوت السماء حلل جسمها حر النار فعادت دخانا احمر  
 كالدهان السائل مثل شعلة النار كما كانت اول مرة وزال  
 ضوء الشمس فطمست النجوم فلم يبق لها نور وسجحت في  
 النار لكن على غير الوجه التي كانت في الدنيا عليه من السير  
 واطال في ذلك وقال فعلم ان اخر من تقبض روحه من بني  
 آدم الانسان الكامل الذي يقوم ذكره مقام ذكر جميع  
 العالم لو قدر فقده وهذا هو المشار اليه بقوله صلى الله عليه  
 وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى احد على وجه الارض  
 يقول الله الله فما امسك الله تعالى صور السموات ان تقع  
 على الارض الا لاجل هذا الانسان الموحد الذي لا يمكنه  
 ان يتكلم بالنفي اذ ليس في خاطره الا الله الواحد الاحد  
 قال وهذا الذكر الذي هو الله الله هو ذكر الله الاكبر المشار  
 اليه بتوابعه تعالى ولا ذكر الله اكبر ولا يعترض علينا بالمعطلة  
 فانضم كالعنصر الا شل من الانسان الكامل واطال في ذلك  
 وقال في قول عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه اي في جميع الاحوال  
 فيه اثبات المجانسة من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لربه عز وجل في جميع الاحوال وجلس كل عبد مع ربه  
 على قدر ذكره له فاما علمت عائشة ذلك من طريق كشفها

وأما أخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأطال  
 في ذلك وقال خلق الله الأرض مثل كرة وهي مجموع اجزا  
 ترابية وجيرية ضم بعضها الى بعض ولما خلق الله السما  
 بسط الأرض بعد ذلك ليستقر عليها من خلقت له ولذلك  
 مندت ولوبقيت كرة ما عدت فخلق الله الجبال فقال بها  
 عليها دفعة واحدة وأدار بالماء المحيط بها جلا جعله لها  
 كالمنطقة وجعل اطراف قبة السماء عليها قال وأما الزلزلة  
 التي تنسبها الناس الى السماء فانما هي لبعد السما عن البصر  
 كما ترى الجبال اذا بعدت سودا ونزرقا وهي بيض وقال  
 ما اخذ الله من اخذ من الامم الا في اخر النهار وذلك  
 لاستيفاء حركة الفلك فان اليوم دائرة الفلك الاطلس  
 فكان ذلك كالتي تنقص بالعينين الى اخر السنة فاذا انقضت  
 فصولها فرق بينه وبين المرأة اعنى زوجته وذلك لان  
 اسباب التأثير الالهى المعتاد في الطبيعة قد مرت عليه  
 وما اثر فيه فدل على ان العنة فيه قد استحكمت لا تزول فلما  
 عدت فائدة النكاح من لذة وتناسل فرق بينهما اذ لو كان  
 النكاح موضوعا للذة اذ اوللتا سئل اولهما معا وفي حق  
 طائفة بكذا وفي حق اخر بكذا وفي حق اخرى للجوع وكذلك  
 اليوم في حق من اخذ من الامم اذا انقضت دورته وقع  
 الاخذ الالهى اخره وقال في الباب الرابع والسبعين  
 وثلاثمائة في قوله هؤلاء الجنة ولا ابالي وهؤلاء النار ولا  
 ابالي اعلم ان الجنة دار جمال وانس وتنزل الهى لطيف  
 واما النار فهي دار جلال وجبروت فالاسم الرب مع اهل  
 الجنة والاسم الجبار مع اهل النار ابد الابدين ودهر  
 الداهرين وانما كان الحق تعالى لا يبالي بذلك لان رحمته  
 سبقت غضبه في حق الموحدين او في حق المشركين ويكون  
 المراد بالرحمة رحمة الايمان من العدم لا فاسا بقه على سبب

الغضب الواقع منه فلذلك كان تعالى لا يبالي بما فعل  
 بالفريقين قال ولو كان المراد بعدم المبالاة ما توهمه بعضهم  
 لما وقع الأخذ بالجرائم ولا وصف الحق تعالى نفسه بالغضب ولا  
 كان البطش الشديد هذا كله من المبالاة والتهم بما خوذ فلولا  
 المبالاة ما كان هذا الحكم فلا دمور والاحكام موطن اذا عرضا  
 اهلها لم يتعدوا بكل حكم موطنه واطال في ذلك وقال  
 في قوله هو الله الواحد القهار اعلم ان القمر عذاب  
 ومن اراد ان يزول عنه حكم هذا القمر فليصحب الحق تعالى  
 بلا غرض ولا شوق بل ينظر في كل ما يقع في العالم وفي نفسه  
 فيجعله كالمراد له فيلتذ به ويتلقاه بالقبول والبشر والرضا  
 فلا يزال من هذه حالته مقيما في النعيم الدائم لا يتصف  
 بالقهر ولا بالذلة قال وما رايت لهذا المقام ذاقا غيره  
 وصاحبه يحصل له اللذة بكل واقع منه او فيه او من غيره  
 او في غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغير له تغير لطلب الحق تعالى  
 منه التغير وكان هذا التغير هو المطلوب لانه هو الواقع  
 اذ ذاك وليس بمقهور فيه بل هو ملتبذ بالموجب للتغير فتأمل  
 قال وايضاح ذلك ان الانسان لا يخلو انفسا واحدا من  
 طلب يقوم به لامر ما واذا كانت حقيقة الانسان ظهرو  
 الطلب فيه فليجعل متعلق طلبه مجهولا غير معين الا من  
 جهة واحدة وهو ان يكون متعلق طلبه ما يمجده الله في  
 العالم فذلك عين مطلوبة من خير وشر فللتغير الرضا  
 والفرح وللشر السخط والكراهة ومن عرف هذا الذي  
 ذكرناه عرف جهل من طلب المحال فقال لمن قال له ما تريد  
 اريد ان لا اريد وانما الحق انه كان يقول اريد ما تريد  
 فيتصف بالارادة لما ارادة الشارع خاصة ولا يبقى له  
 غرض في مراد معين واطال في ذلك وقال رؤية الله تعالى  
 لا تكون بالطلب لانها امتنان من الله تعالى وما كان امتنانا

لا يصح طلبه انما يصح طلب ما كان سعيه واطال في ذلك  
 ثم قال واذا وقع ما وقع من الرؤية من طلب فليس هو  
 الرؤية الحقيقية المحاصلة عن الطلب وذلك لان مطلوبه  
 من المرئي انما هو ان يراه على ما هو عليه في نفسه وذلك  
 محال فان التجلي لا يقع لعبد الا على صورة علمه به والا  
 انكره فما تجلي تعالى لطالب الرؤية الا في غير ما طلبه فلذا  
 كانت الرؤية اذا وقعت امتنانا على العبد لا استحقاقا  
 وجزاء ثم اذا وقع الا لتذاذ بما رآه وتخيّل انه مطلوبه  
 تجلي له بعد ذلك من غير طلب فكان ذلك التجلي امتنانا  
 الهيا واعطاه من العلم به ما لم يكن عنده ولا خطر على باله  
 وكان تنعمه بتلك الرؤية كنعيم اهل الجنان قال وهذه مسائل  
 مانبه عليها الحد غيري فيما اعلم واطال في ذلك وقال  
 في الباب الخامس والسبعين وثلاثمائة في قوله تعالى  
 كل حزب بما لديهم فرحون اعلم ان كل جاهل متعم بجهله  
 بالامور لكن لا يعلم انه جاهل بها فانه لو علم ان ثم علما  
 خلاف ما ادركه هو لا دركه التنقيص وما تعم بجهله قط  
 فليس كل حزب بما لديهم فرحون في الدنيا وانما ذلك في  
 الآخرة واما في الدنيا فذلك في كثير من الناس لا في كلهم  
 وقال في قوله تعالى في المنافقين واذا القوا الذين  
 امنوا قالوا آمنا واذا اخلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم  
 انما نحن مستهزون الله يستهزؤ بصم اعلم ان المنافق  
 برزخ بين المومن والكافر فاذا انقلب تخلص من احد الطرفين  
 وهو طرف الكفر ولم يتخلص للايمان اذ لو تخلص هتا للايمان  
 ولم يكن برزخا لكان اذا انقلب لا ينقلب الا الى الله في دار  
 كرامته فما اخذ المنافق الا بامر دقيق لا يشعر به كثير من  
 العلماء وقد نبه على ذلك بقوله واذا القوا الذين امنوا قالوا  
 آمنا فلو انهم قالوا ذلك حقيقة لسعد واوكد ذلك قوله

هو حبس النفس عن الشكوى لغير الله مطلقا ووجه النعمة  
 في المصاب ما فيها من الاجر في الآخرة وتواضع النفس  
 في الدنيا للخاص والعام فان البلاء ياتذل نفوس المجابرة وقال  
 في الباب السادس عشر واربعائة اعلم ان كل من تكلف  
 دليلا على كون الصفات الالهية عينا او غيرا فدليله مدخول  
 هكذا كان شيخنا ابو عبد الله الكنانى امام المتكلمين بالمغرب  
 يقول وقال في الباب السابع عشر واربعائة في قوله  
 تعالى عن نوح عليه السلام ان اجرى الا على الله انما كان  
 اجرهم على الله لانه تعالى هو الذى استخذهم في التبليغ  
 واطال في ذلك ثم قال ولا يخفى ان اجر كل نبي في التبليغ  
 يكون على قدر ما ناله في المشقة الحاصلة من المخالفين له وعلى  
 قدر ما يقاسيه منهم ولا يعلم ذلك الا الله فصح طلب الاجر  
 المجهول عند الرسول من الله لان الله تعالى يعلمه بخلاف  
 طلب الاجر المجهول من الخلق لا بد من تقديره قبل الطلب  
 قال فكل من رد رسالة نبي ولم يؤمن بها اصدوا فان لذلك  
 النبي اجر المصيبة وللصاب اجر على الله بعدد من رد رسالته  
 من امته بلغوا ما بلغوا فله اجر الهداية واجر المصيبة وعلى  
 هذا فلا يكون احد اكثر اجرا من نبينا محمد صلى الله عليه  
 وسلم فانه لم يتفق لنبى من الانبياء ما اتفق له صلى الله  
 عليه وسلم في كثرة طائعى امته اجابته ولا في كثرة عصاة  
 امته دعوته خارجين عن الاجابة واطال في ذلك  
 وقال في قوله تعالى فمن عفى واصح فأجره على الله  
 المراد بالاصح هنا ان يحسن الى من كان اساء عليه  
 زيادة على العفو عنه ولو علم الناس قدر اجرهم عند الله  
 اذا عفووا ما جازى احد احد اباساء وما كان في العالم الا  
 عفوا مصلحا ولكن المحب التي على اعين بصائر غالب الناس  
 كثيفة وليست سوى الاغراض واستعمال التشفي والمولخدة



ومن علم ان الحق تعالى مع الجبابة لزم ادب الخطاب معهم وهذا  
 عزيز جدا واطال في ذلك وقال في الباب السادس والسبعين  
 وثلاثمائة وجه من قال انه ليس للحاكم ان يحكم بعلمه بل بالبينه  
 كون الحق تعالى مع علمه بما فعل عبده لا يؤاخذهم يوم  
 القيامة الا بعد اقامة البينة عليهم وذلك اخص للحاكم  
 في الدنيا والاخرة وابتعد عن التهمة ومن هنا يعلم ان الحق  
 تعالى لا يؤاخذ عباده الا على صورة ما شرعه لهم في الدنيا  
 ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم عن امر به رب احكم  
 بالحق يعني الحق الذي بعثني به وشرعت لي ان احكم به  
 فيهم اي لانه رحمة فساله الرحمة لامته بهذا القول على  
 سبيل التضرع وقال فيه في قوله تعالى كتب ربكم  
 على نفسه الرحمة وقوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين  
 ونحوهما من الايات اعلم ان الحق تعالى ان يوجب على نفسه  
 ما شاء لانه يفعل ما يريد ولكن لا يدخل تحت حد الواجب  
 على عباده فله تعالى ان يخلق ما كتب ولا يلحقه ذم ولا لوم  
 بخلاف العبد اذا اوجب على نفسه شيئا كالنذر يدخل  
 تحت حد الواجب فيأثم الناذر اذا لم يقم به عقوبة له  
 حيث اوجب على نفسه ما لم يوجبه الله عليه وزاحم  
 في التشريع ولهذا نهى الشارع عن النذر فانضم ثمر اذا  
 وفوا بنذرهم اجرهم الله عليه ثواب الواجبات  
 الشرعية فضلا منه ورحمة وقال في حديث يقول  
 الله عز وجل يوم القيامة اكملوا العبدى فريضته من  
 تطوعه اي ما نقص من الفرض الواجب كملوه من الفرض  
 الذي في النوافل كالقراءة والركوع والسجود ونحو ذلك  
 وما نقص من سنن الفرض الواجب كملوه من السنن التي  
 في النوافل كل شئ بمثله قائم واعلم ان النوافل هي  
 كل ما جازئ اداء على الفريض من جنسها فان لم يكن لذلك

الزايد عين صورة من الفرائض فليس هو بنا فلة بل عمل مستقل  
 وله مرتبة في الاجر ليست للنوافل وقال في حديث لا يقبل من  
 صلاة الرجل الا ما عقل منها اعلم ان في الحديث قسمت الصلاة  
 بيني وبين عبدي نصفين اشارة الى ان اكثر ما يكون حق الله  
 تعالى النصف في الصلاة من غير زيادة واما هنا فهو القدر  
 الذي عينه تعالى له من صلاة عبده وهو العشر فانه قال  
 عشرها تسعها ثمنها سبعها سدسها خمسها ربعها  
 ثلثها نصفها وما ذكر النصف الا في الفاتحة فعلنا المعنى  
 فميناه في جميع افعال الصلاة واقوالها بل في جميع ما كلفنا  
 من الاعمال فاما ما عينه فهو ما انحصرت فيه الفاتحة وهي  
 تسعة اقسام القسم الاول بسم الله الرحمن الرحيم الثاني الحمد  
 لله رب العالمين الثالث الرحمن الرحيم الرابع مالك يوم الدين  
 الخامس اياك نعبد السادس اياك نستعين السابع اهدنا  
 الصراط المستقيم الثامن صراط الذين انعمت عليهم التاسع  
 غير المغضوب عليهم ولا الضالين فالخامس الساهي عن صلواته  
 من لم يحضر مع الله في قسم واحد من هذه التسعة اقسام  
 التي ذكرناها في الفاتحة وهي التي ذكرها الله في القبول  
 من العشر الى النصف فمن راي البسملة اية منها ولا يفضلها  
 فالقسمة على ما ذكرناه في الفاتحة فان حكم الله تعالى في  
 الاشياء حكم المجتهد فهو معه في اجتهاده ومن اذاه اجتهد  
 الى الفصل ففصل البسملة من الفاتحة وجعلها ليست  
 بآية منها جعل الله الجزء التاسع ولا الضالين والبسملة  
 احق واولى فانها من القران بلا شك عند العلماء بالله  
 وتكرارها في السور مثل ما تكرر في القران من ساير الكلمات  
 وما زاد على التسعة فعقله في التلاوة على عدد حروف  
 الكلمة فقد يعقل المصلي حرفا من حروف الكلمة ثم يفضل  
 عن الباقي فهذا معنى قوله العام انه لا يقبل منها الا

ما عقل فالعاقل من اتى بها كاملة يقبلها الله كاملة ومن انقص  
 منها شيئا في صلاته جبرت له من قراة الفاتحة في نوافله من  
 الصلاة فليكثر من النوافل فان لم تف قراها في النوافل فبها  
 نقصه من قراة الفاتحة في الفريضة اكمل له من تلاوته بحضور  
 في غير الصلاة المعينة وان كان في جميع افعاله في صلاة كن  
 هم على صلاته قسدا يثمنون فاعلم ذلك وقال في الباب  
 السابع والسبعين وثلاثمائة اعلم انه لا يلزم من شهود  
 العبد ربه بقلبه ان يكون هو ذلك المطلوب له باعلام الله  
 وجعله العلم الضروري في نفس العبد مثل ما يجعلنا ضم  
 في نومه في رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم او الحق تعالى  
 في النوم فيجد في نفسه علما ضروريا من غير سبب ظاهر  
 ان ذلك المرئى هو الرسول او الحق تعالى ان كان هو الحق  
 وذلك لو وجد انه حقا في نفسه مطابقا لما هو الامر عليه  
 لما راه هكذا العلم بالله فلا يدرك الا هكذا واما النظر والفكر فلا  
 وقال في قوله صلى الله عليه وسلم فاقول سمحا سمحا  
 يعنى في حق الطائفة الذين اخذ بهم ذات الشمال انما قال صلى  
 الله عليه وسلم وهو الرؤف الرحيم سمحا سمحا لان من كان  
 عالما بالامور لا يزيد على حكم ما يقتضى به الوقت ولذلك  
 قالوا الصوفي ابن وقته ثم انه اذا زال الحال تلطف في  
 المسالة وتشفع في كل مؤاخذة به الريح من امته  
 في مكان صحيح وقال في قوله تعالى واذا الارض  
 مدت اعلم ان مد الارض هو تدكك جبالها حتى تمصير  
 ارضا فما كان منها عاليا في الجواد انبسط زاد في بسط  
 الارض قال ولهذا جاء في الخبر ان الله يمد الارض يوم  
 القيامة مد الاديم فشبه مدها بمد الاديم لان  
 الانسان اذا مد الاديم طال من غير ان يزداد فيه شئ  
 لم يكن في عينه فما زاد الا لما كان فيه من التقبض والستو

فلما مد انبسط عن قبضه وفرش عن ذلك الستور الذي كان  
 فيه فزاد في سعة الارض ورفع المنخفض منها حين بسطه  
 فزاد فيها ما كان من سطحها الى القاع منها كما يكون في الجبل  
 سوا فلا ترى في الارض هناك عوجا ولا امثا فياخذ  
 البصر من البصر جميع من في الموقف فلا حجاب من ارتفاع  
 وانخفاض لترى الخلق كلهم بعضهم بعضا فيشهدون  
 حكم الله في الفصل والقضا في عبادته واطال في ذلك  
 وقال في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة انما سمي  
 القرآن قرانا لانه جمع بين ما نزل في الكتب والصحف وما لم  
 ينزل فيها ففيه كل ما في الكتب المنزلة وفيه ما لم ينزل  
 في كتاب ولا صحيفة كما قيل في الفاتحة ان الله تعالى  
 اعطاهم انبياءه صلى الله عليه وسلم خاصة دون غيره  
 من الرسل من كثر تحت العرش فلم توجد في كتاب منزل  
 ولا في صحيفة الا في القرآن خاصة وقال في قوله صلى  
 الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان اباكم واحد انما لم  
 يقل صلى الله عليه وسلم ان ابويكم اثنان يعني حوا  
 وادم كما وقع في الظاهر لان حوا عين آدم اذ هي عين ضلعه  
 فلم يكن الا اب واحد في صورتين مختلفتين وليس ابوك  
 الا من انت عينه فباشم الاب واحد واطال في ذلك  
 وقال في حديث حبيب الي النساء والطيب لم يبين صلى  
 الله عليه وسلم من حبيب اليه ذلك ولكن نحن نعلم  
 يقينا من وجه عصمته ان المراد تحبيب الله اليه ذلك  
 فانه معصوم عن ان يحب لطعم او طبع او حذر فعلم ان  
 من احب النساء والطيب بحكم الطبع مثله فليس بوارث  
 للنبي صلى الله عليه وسلم في هذا اللقاع وسياتي معنى  
 وجعلت قرعة عيني في الصلاة في الباب الثامن وثلاثمائة  
 فراجع وقال في قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة

الا نبياء اعلم انه ليس المراد بالعلم هنا ما تستقل العقول  
 والحواس بادراكه دون الاخبار فان ذلك ليس بوارث وانما  
 المراد به هنا ما لا تستقل العقول بادراكه من حيث نظرهما  
 بل تحكيه بادلتهما فاعلم ذلك وقال في الباب الاسد  
 والثمانين وثلاثمائة انما كان اكابر الرجال لا مقام لهم  
 معروف لان مشهودهم الحق ومن كان كذلك فلا غاية  
 لمشهوده ولا لشهوده بخلاف اصحاب المقامات من  
 الصوفية فان همهم مقتصرة الى غايات ونهايات  
 فكلموا وصلوا الى تلك الغايات تجددت لهم في قلوبهم غايات  
 اخر تكون تلك الغايات التي وصلوا اليها بدايات لهذه الغايات  
 الاخر فتحكم عليهم الغايات بالطلب لها ولا يزال هذا الامر  
 لهم دايما بخلاف الكمل من الرجال وقال فيه اعلم ان  
 الخيال سلطانا عظيما على الطبيعة حتى انه يجسد ما ليس  
 من شأنه التجسد فيريك الاسلام رقية والقرآن سمنا  
 وعسلا والقيد ثباتا في الدين قال ومن اراد نجابة ولده  
 فليقم في نفسه عند الجماع صورة من شاء من اكابر  
 العلماء وان اراد ان يحكم ذلك فليجمع وهو ينظر ذلك  
 العالم مثلا من وراء حجاب ويتأمل في جماله ويذكر ذلك  
 الجمال ايضا لامراته ويستغفر فان في النظر الى حسنه  
 فانه ان وقع للمرأة حمل من ذلك الجماع اثر في ذلك الحمل  
 ما تخيله به قدرة الله فيخرج المولود بتلك المنزلة ولا بد  
 فان لم يخرج كذلك فانما هو لامر طرد في نفس الوالد في عند  
 نزول النطفة في الرحم ثم جسد ذلك الامر عن مشاهدة  
 تلك الصورة في الخيال من حيث لا يشعرون قال ويبرر بما  
 ذكرنا عند العامة بالتوهم وقد يقع بالاتفاق عند الوقوع  
 في نفس احد الزوجين صورة كلب او اسد او حيوان ما  
 فيخرج الولد من ذلك الوقوع في اخلاقه على صورة ما تخيله

حسنا وقبحا واطال في ذلك شمر قال وتامل كيف اثر الخيال في ذكرها  
 حين دخل على مريم المحراب وراها بتولا يعني منقطعة عن الرجال  
 فطلب من عند الله ان يصب له ولدا من لدنه وليا اى من عتدية  
 الله من حيث الرحمة واللين والعطف وكانت مريم في خياله  
 من حيث مرتبتها فجاء يحبي على صورتها حصوراى منقطعا  
 عن مباشرة النساء وهو العنين عندنا كما كانت مريم منقطعة  
 عن مباشرة الرجال قال واسمها خنة ومريم لقب لها وقال  
 في الباب الثاني والثمانين وثلثمائة في قوله تعالى كذلك  
 يطبع الله على كل قلب متكبر جبار اعلم ان الحق تعالى ختم على  
 كل قلب ان لا تدخله ربوبية الحق فلا احد من الخلق يجدي  
 نفسه انه رب اله بل كل احد منهم يعلم من نفسه انه عبد  
 ذليل مفتقر محتاج فلذلك طبع الله على كل قلب متكبر جبار  
 ان لا يدخله كبر الهى ابد الختمه على باطن كل عبد ان لا يدخله  
 تاله واما الالسنه فلم تقصر من التلفظ بدعوى الالهوه  
 كما لم تقصر النفس ان تعتقد الالهوه في غيرها فقصمت ان  
 تعتقدها في نفسها دون امثالها واطال في ذلك وقال  
 من اراد الدخول الى فهم كلام ربه فليترك عقله ويقدم  
 بين يديه شرعه ويقول لعقله انت عبد مثلى كيف اترك  
 ما نسبه الحق الى نفسه لعجزك عن ثقله مع انك قاصر عن  
 معرفة ربك ولو الزمت نفسك الانصاف لزممت حكم الايمان  
 والتلقى وجعلت النظر والاستدلال في غير ما لم يرد عن ربك  
 واطال في ذلك شمر قال في قوله تعالى ما ياتيهم من ذكر من  
 ربهم محدث اعلم انه لا يلزم من حدوث الاله عندك  
 ان يكون حادثا في نفسه لا عقلا ولا عرفا ولا شرعا فانك  
 تقول حدث عندنا اليوم ضيف وهو صحيح حدوثه عندك  
 لا حدوثه في نفسه ذلك الوقت بل كانت محييه موجوده  
 من قبل بخو سبعين سنة واكثر واطال في ذلك وقد ذكرنا

ذلك ايضا في اجوبة شيخنا والله اعلم وقال في قوله تعالى منه  
 آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات اعلم ان المحكم  
 من الايات كله عزى والمتشابه كل موسى لانه اعجمي  
 والعجمية عند اهل العجمة عربية والعربية عند الاما جم عجمية  
 وما تشبه عجمية الا في الاصطلاح والالفاظ والصور  
 الظاهرة واما المعاني فلا عجمة فيها بل كلها عربية فمن ادعى  
 علم المعاني وقال بالتشابه فلا علم له اصلا بما ادعى انه  
 علمه من ذلك فان المعاني كالنصوص عند اهل الالفاظ  
 لا فها بسايط لا تركيب فيها والعجمة من شرطها التركيب  
 فلولاء التركيب ما ظهر للعجمة صورة في الوجود وقال  
 في الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة معنى قوله  
 صلى الله عليه وسلم لبلول يستفهمه بمرسبقتي  
 الى الجنة مع انه صلى الله عليه وسلم يعلم ان السبق له  
 هو أي لم صرت مطرقا بين يدي في الجنة كالمطرقين في  
 الدنيا بين يدي الملوك قال فافهمنا صلى الله عليه وسلم  
 انه من فعل مثل بلول من انه كلما احدث توضا وصلى ركعتين  
 كان كذلك مطرقا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وبلول الاولية وغيره بالتبع له وقال في الباب الخامس  
 والثمانين وثلاثمائة في قوله صلى الله عليه وسلم للسودا  
 اين الله اعلم انه قد دل الدليل العقلي على استحالة حصر  
 الحق في انبيائه والشارع لما علم ان التجارية المذكورة ليس  
 في قوتها ان تعقل موجدتها الا على تصور في نفسها خاطبها  
 بذلك ولو انه خاطبها بغير مائة مائة في نفسها لا رقتفت  
 الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فكان من حكمته صلى  
 الله عليه وسلم ان سال مثل هذه التجارية بمثل هذا السؤال  
 وبهذه العبارة ولذلك لما اشارت الى السماء قال فيها انها  
 مؤمنة يعني مصدقة بوجود الله ولم يقل انها عالمة لانها

صدقت قول الله وهو الله في السموات ولو كان عالمة لم تقيد به  
 بالسماء فسلم ان للعالم ان يصعب الجاهل في جملة تنزلا  
 لعقله والجاهل لا يقدر على صحة العالم بغير تنزل قال  
 وايضا ما قرناه في الاينية ان الشرايع كلها ما نزلت الا  
 بحسب ما وقع عليه التواطى في السنة الامر قال تعالى  
 وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ثم  
 ان التواطى قد يكون على صورة ما هي الحقايق عليه وقد لا  
 يكون والحق تعالى تابع له في ذلك ليفصح عنه ما انزل من  
 احكامه وما وعد به واوعد عليه فاجاء الشارع بلفظ  
 الاينية في حق الحق الا من اجل التواطى الذي بلسان  
 المرسل اليهم قال ولوان غير الرسول قالها لشهد الدليل  
 العقلي بجعل القائل فانه لا اينية لله تعالى فلما قالها  
 الرسول وبانت حكمته وعلمه علمنا انه تنزل للجارية والله  
 اعلم وقال في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة في قوله  
 صلى الله عليه وسلم وجعلت قرعة عيني في الصلاة ليس  
 المراد به المناجاة وانما المراد شهود من ناجاه فيها قال ولهذا  
 قال صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلة احدكم وقال  
 اعبد الله كأنك تراه خطأ بالمن ليس في مقامه صلى الله  
 عليه وسلم فانه كان يراه في عبادته ما كان كأنه يراه  
 واطال في ذلك وقال في قوله تعالى للذين احسنوا الحسن  
 وزيادة سالت شيخنا عن هذه الزيادة فقال ما لا يخطر بالبال  
 وقال تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى فنكر ونفى العلم بما  
 اخفى لهم من قرعة عين فعلنا على الاجمال انه امر مشاهد  
 لكنه قرنه بالاعين ولم يقرنه بالاذن ولا بشئ من الاوركا  
 وفي الحديث ان في الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر فلا بد ان يكون غير معلوم للبشر  
 ولا بد ان يكون للبشر صفة غير معلومة ولا معينة ليحصل



لذلك الشخص الجزاء الذي لم يحظر على قلب بشر موازنة مجهول  
 للمجهول قال كل عمل لم يظهر له الشارع تقليداً من جمته فهو  
 تعبد محض والعبادة مع عدم العلة علة فإن العمل اذا عطل  
 ربما يكون الباعث للعبد على ذلك العمل حكمة تلك العلة  
 واذا لم يعطل لم يرقه الى ذلك العمل الا العبادة المحضة امثالاً  
 لا مراً لله لا غير وقال شمر مقام الانبياء يطلب منهم ان لا  
 يطلبوا رؤية ولذلك طلب موسى الرؤية واطال في ذلك  
 والله اعلم وقال في الباب التاسع والثمانين وثلاثمائة  
 من اراد فهم المعاني الغامضة في الشريعة فليستعمل  
 في تكميل النوافل في الفرائض وان امكنه ان يكثر من نوافل  
 النكاح فهو اولى اذ هو اعظم نوافل الخيرات فائدة لما فيه  
 من الازدواج والانتاج فيجمع بين المعقول والمحسوس  
 فلو يفوته شئ من العلم بالعالم الصادر عن الاسم الظاهر  
 والباطن فيكون اشتغاله بمثل هذه النافلة اتم واقرب  
 لتحصيل ما يرومه فانه اذا فعل ذلك احبه الحق واذا حبه  
 صار من اهل الله كاهل القرآن واذا صار من اهل القرآن كان  
 محلاً لافقائه وعرشاً لاستوائه وسماً لتزوله وكرسياً لامره  
 ونهيه فيظهر له منه ما لم يره فيه مع كونه كان فيه واطال  
 في ذلك وقال في قوله تعالى لو اطلعت عليهم لوليت منهم  
 فراراً ولملت منهم ربعا اعلم ان الانبياء لا تنهزم ولا  
 تقتل في مصاف وقد وصف الحق رسول الله بالانهزام  
 وقول الله صدق لكن لم يكن توليه لرؤية اجسامهم  
 لانهم اناس مثله وانما توليه من شهود امر يقول مما  
 قام بهم قال وقد رايناهم في سياحتنا وما ملتنا  
 منهم ربعا لانما شهدنا منهم الا صور اجسامهم  
 فرأيناهم امثالنا مع انه صلى الله عليه وسلم رأى ليلة  
 الاسرار امورا موصولة ولم يتأثر مثل ما كان يتأثر لو اطلع

على اهل الكهف وروى البيهقي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما تدلى الرفرف ليلة الاسرى بنى غشي على جبريل ولم يغش على من ذلك فعلمت فضل جبريل على في العلم بذلك قال وهنا نكتة وهي ان الله تعالى ما ذكر الاروثة حينهم بذكر الاطلاع عليهم فهم اسفل منه بالمقام ومع ذلك خاف ان يلحق بهم فينزل عن مقامه فامتد بذلك رعبا لثلايوثر وافيه تاثير الادنى في الا على الرضا عنه والسخط عليه فلذلك كان حقيق ان يولى منهم فرارا كما يفر الانسان من الوقوف على مهواة خوف السقوط واطال في ذلك فراجعته وقال في الباب التسعين وثلثمائة لقد طفت بالكعبة مع قوم لا اعرفهم فانشدوني بيتين حفظت واحدا ونسيت الاخر

لقد طفتنا كما طفت سنينا بهذا البيت طر الجميعنا وقال لي واحد منهم اما تعرفني فقلت لا قال انا من اجدادك الاول قلت له كم لك منذ مت قال لي بضع واربعون الف سنة قلت له ليس لآدم هذا القدر من السنين قال لي هن اى آدم تقول عن هذا الا قرب اليك او عن غيره فتذكرت حديثا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق مائة الف آدم فقلت قد يكون ذلك الحمد الذي نسبني اليه من اولئك والتاريخ في ذلك بمحصول مع حدوث العالم بلا شك فان العالم لا يصح له مرتبة الاولية لانه معلوم الله وقال في الباب الاحد والتسعين وثلثمائة في قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى اعلم ان في هذه الآية اثبات القتل والرمي لمن نفاه عنه ثمرانه لم يثبت على الاثبات بل اعقب الاثبات نفيا كما اعقب النفي اثباتا بقوله ولكن الله قتلهم وبقوله ولكن الله رمى فما اسرع ما نفى وما

اسرع ما ثبت لعين واحدة قال وايضاح ذلك ان الله تعالى قال  
 فاقتلوهم فاظهر امر او مامورا في هذا الخطاب فلما وقع  
 الامتثال وظهر القتل بالفعل من اعيان المحدثات قال ما  
 انتم الذين قتلتموهم بل انا قتلتم فانتم لنا بمنزلة السيف  
 لكم او اي الة كانت للقتل فكما ان القتل وقع في المقتول  
 بالآلة ولم تقبل فيها انها القاتلة بل الضارب هو القاتل  
 كذلك الضارب بالسيف الينا ليس هو القاتل بل هو مثل  
 السيف بالنسبة اليه هو فافهم وقال في الباب  
 الثاني والتسعين وثلاثمائة في قوله تعالى وجزائية  
 سيئة مثلها الاية اعلم ان كل من غضب من العالم  
 وانتقم فقد رحم نفسه بذلك الانتقام لكونه  
 شقيا له مما يجده من ألم الغضب وصدقة الانسان على  
 نفسه من افضل الصدقات ثم اذا رحم نفسه  
 وزال الغضب لا بد ان تعقبه الرحمة وهو الندم  
 الذي يجده الانسان في نفسه اذا عاقب احدا ويقول  
 لو شاء الله كان العفو عنه احسن لا بد ان يقول ذلك  
 اما دنيا او اخرى يعنى في انتقامه لئلا يتحيل ان اقامة  
 الحد ومن هذا القبيل فان اقامة الحد وشرع من عند  
 الله مالا لئلا يتحيل فيها عمل واطال في ذلك ثم قال  
 واعلم انه لم يات في القرآن قط ان الله خير الاخذين  
 ولا خير الباطشين ولا المعذبين ولا المنتقمين وانما جاء  
 خير الراحمين خير الفاصلين خير الشاكرين خير الغافرين  
 واما خير الماكرين فلحكمة لا تنبغى ان تذكر الا بين اصل الله  
 تعالى فتأمل ما تحته وقال في الباب الثالث  
 والتسعين وثلاثمائة في قول الله تعالى وان منها اى  
 الحجارة لما يهبط من خشية الله هذا دليل سمى شهيد  
 للحجارة بالخشية ولا يغشى الا حى دراك فان وقد اخذ

الله بابصار الانس والجان عن ادراك حياة الجهاد الا من شاء  
 الله كمن واضربنا فاننا لا نحتاج الى دليل في ذلك لكون الحق  
 تعالى قد كشف لنا عن حياتنا عينا واسمعنا تسبيحها  
 ونطقها قال وكذلك اندكاد الجبل لما وقع التجلي  
 انما كان ذلك منه لمعرفة بعظمة الله فلو لا ما عنده  
 من العظمة لما تدكدك لان الذات لا تؤثر في امثالها  
 ذلك وانما يؤثر في الاشياء معرفتها بقدر ما تجلي لها ومنزلة  
 لا غير فالعلم بالمنزلة هو الذي اثر لا الذات التي لها المنزلة  
 الكامنة فيها قال قال وانظر الملك اذا دخل السوق  
 في صورة العامة ومشى بينهم وهم لا يعرفون انه الملك  
 كيف لا يقوم له وزن في نفوسهم ثم اذا القيه في تلك  
 الحالة من يعرفه قامت بنفسه عظمته وقدرته واثر  
 فيه علمه فاحترمه وتادب واخضع له فاذا راي  
 الناس الذين يعرفون قرب ذلك الخاضع من الملك وان  
 منزلته تعطى ان لا يظهر منه مثل هذا الفعل الا مع الملك  
 حارت اليه ابصارهم وخشعت له اصواتهم واوسعوا  
 له وتبادروا الرؤيته واحترامه فهل اشر فيهم الا ما قام بهم  
 من العلم فما احترامه لصورته لانها كانت مشهودة  
 لهم حين لم يعلموا انه الملك فان كونه ملكا ليس هو عين  
 صورته وانما رتبة نسبته اعطته التحكم في العالم التي  
 تحت بيعته فتأمل ذلك فانه نفيس وقال في الباب  
 السادس والتسعين وثلثمائة مراد الحق من عباده  
 بجميع ما خلق وانزل من العلوم ان يجمعهم بذلك عليه  
 ومن اتعب نفسه في جمع العلوم من غير ان ينظر في دلائلها  
 على الحق فانه المقصود الاعظم وجب عن موضع الدلالة  
 التي فيها على الحق حتى علوم الحساب والهندسة والمنطق  
 ونحوها فاما علم الا وهو طريق للعلم بالله ولكن اكثر

الناس لا ينظرون فيه من حيث ذلك الوجه الدال على الله  
فوق الذم من العارفين على اصحاب هذه العلوم حيث  
حجبهم عما فيها من الدلالة واطل في ذلك وقال في الباب  
السابع والتسعين وثلاثمائة انما ظهر الشيخ عبد القادر  
الجيلي بالتصديق في الوجود والتاثير والدعاوى العريضة  
لان مشهده من الحق كان حضرة الاسم الظاهر فاعطاه  
مقام الصولة والهمة والشطح واطهار العلو على امثاله  
واشكاله بل على من هو اعلى منه في مقامه قال وهذا  
المقام وان كان رفيعا ثم ما هو ارفع منه وهو مقام  
الادب واطهار الذل والمسكنة قال ومن شطح على احكام  
الله اكثر اذ با من شطح على عباد الله لان الله يقبل الشطح  
لوسعه بخلاف المخلوق لضيقه قال وشر اقوام يشطحون  
على اهل الله من شهود حضرة خيالية فقولوا لا كلام لنا  
معه لا نضر مطرودون عن باب الله وعلا متهم انهم  
لا يعرفون بالاحكام الشرعية راسا ولا يقفون عند  
حدود الله مع وجود عقل التكليف واطال في ذلك  
وقال في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة  
في قوله تعالى قل انما اعظمكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى  
وفراى الواحدة ان يقوم الواعظ من اجل الله اما غيره  
واما تعظيما وقوله مثنى اى بالله ورسوله فانه من اطاع  
الرسول فقد اطاع الله فيقوم صاحب هذا المقام بكتاب  
الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا عن هوى  
نفس ولا تعظيم كوني ولا غيره نفسية وقوله وفراى  
اى بالله خاصة او برسوله خاصة وقال لا يجوز لاحد  
المبادرة الى الانكار اذا راي رجلا ينظر الى المرأة في الطريق  
مثلا فريها يكون قاصدا خطبتها او طيبها فلا ينبغي المبادرة  
للا نكار الا فيما لا يتطرق اليه احتمال قال وهذا يغفلط

فيه كثير من المتدينين لا من اصحاب الدين لان اصحاب  
الدين اول ما يجتاط على نفسه ولا سيما في الانكار خاصة  
وقد فندنا الحق تعالى الى احسن الظن بالناس لا الى سوء  
الظن بهم فصاحب الدين لا ينكر قط مع الظن لانه  
يعلم ان بعض الظن اشر ويقول لعل هذا من ذلك البعض  
ان ينطق به وان وافق العلم في نفس الامر وذلك انه  
ظن وما علم فنطق فيه بامر محتمل وما كان له ذلك قال  
ومعلوم ان سوء الظن بنفس الانسان اولي من سوء  
ظنه بالغير وذلك لانه من نفسه على بصيرة وليس هو  
من غيره على بصيرة فلا يقال في حقه ان فلونا اساء  
الظن بنفسه لانه عالم بنفسه وانما عبرنا بسوء الظن  
بنفسه اتباعا لتغييرنا بسوء ظنه بغيره فهو من تناسب  
الكلام قال والى الان ما رايت احدا من العلماء استبرا لدينه  
هذا الاستبرا فالحمد لله الذي وضعنا الاستعماله وقال في قوله  
تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور يعني في حق راكب  
البحر اذا اشتد عليه الريح وبرد فيما في ذلك من النعمة يطلب  
منه الشكر وبما في ذلك من الشدة والخوف يطلب منه  
الصبر قال ومما يفضل عنه كثير من الناس عدم شهودهم  
ما في النعم من البلاء وما في البلاء من النعم وذلك انه  
ما من نعمة ينعمها الله على عباده الا وهي محتفة ببلاء وذلك  
ان الله يطالبه بالقيام بحققها من الشكر عليها واطرافها  
الى من يستحقها بالايجاد وبصرفها في الموضع الذي امره  
الحق ان يصرفها فيه ومن كان مكلفا بفعل هذه الامور  
متى يتفرغ للولادة اذ بها حق تكون في حقه نعمة خالصة  
وكذلك القول في البلاء والرزايها في نفسها مصائب  
وبلاءها وهي محتفة بطلب الصبر عليها ورجوعه الى الحق  
في رفعها عنه وجوب تلقينها بالرضى او بالصبر الذي

هو حيس النفس عن الشكوى لغير الله مطلقا ووجه النعمة  
 في المصائب ما فيها من الاجر في الآخرة وتواضع النفس  
 في الدنيا للخاص والعام فان البلايا تذلل نفوس الجبابرة وقال  
 في الباب السادس عشر واربعائة اعلم ان كل من تكلف  
 دليلا على كون الصفات الالهية عينا او غيرا فدليله مدخول  
 هكذا كان شيخنا ابو عبد الله الكناني امام المتكلمين بالمقبر  
 يقول وقال في الباب السابع عشر واربعائة في قوله  
 تعالى عن نوح عليه السلام ان اجري الا على الله انما كان  
 اجرهم على الله لانه تعالى هو الذي استخذهم في التبليغ  
 واطال في ذلك ثم قال ولا يخفى ان اجر كل نبي في التبليغ  
 يكون على قدر ما ناله في المشقة الحاصلة من المخالفين له وعلى  
 قدر ما يقاسيه منهم ولا يعلم ذلك الا الله فصح طلب الاجر  
 المجهول عند الرسول من الله لان الله تعالى يعلمه بخلاف  
 طلب الاجر المجهول من الخلق لا بد من تقديره قبل الطلب  
 قال فكل من رد رسالة نبي ولم يؤمن بها اصد فان لذلك  
 النبي اجر المصيبة والمصائب اجر على الله بعدد من رد رسالته  
 من امته بلغوا ما بلغوا فله اجر الهداية واجر المصيبة وعلى  
 هذا فلا يكون احد اكثر اجرا من نبينا محمد صلى الله عليه  
 وسلم فانه لم يتفق لنبي من الانبياء ما اتفق له صلى الله  
 عليه وسلم في كثرة طامعي امته اجابته ولا في كثرة عصاة  
 امته دعوته خارجين عن الاجابة واطال في ذلك  
 وقال في قوله تعالى فمن عفى واصحح فاجره على الله  
 المراد بالاصحح هنا ان يحسن الى من كان اساء عليه  
 زيادة على العفو عنه ولو علم الناس قدر اجرهم عند الله  
 اذا عفووا ما جازى احد احد اباساء وما كان في العالم الا  
 عفوا مصلحا ولكن المحب التي على عين بصائر غالب الناس  
 كثيفة وليست سوى الأغراض واستعمال التشفي والولولة

ومن احسن الى من اساء عليه فقد ازال ما قام به من الموجب  
 للوساة ولا شك ان ذلك محبوب والله يحب المحسنين  
 ولولم يكن في احسانه المعبر عنه بالاصلاح سوى حصول  
 حب الله له الذي لا يعدله شئ لكان فيه كفاية في الترغيب  
 فيه لكنه شديد ما كل احد يقدر على فعله كما اشار اليه  
 قوله تعالى وما يلقاها الا الذين صبروا اي حبسوا نفوسهم  
 عن مجازاة المسيئ باساة اساة واطال في ذلك ثم قال  
 واعلم ان الملائكة الكتاب لا يكتبون على العبد من افعال  
 السوء الا ما يتكلم به وهو قوله تعالى ما يلفظ من قول  
 الا لديه رقيب عتيد وهو الكاتب فصر وان كانوا يعلمون  
 ما يفعلون لا يكتبونه قلت يزعمون كل مؤثر قوله  
 تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون الا ان يكون الشيخ  
 حمل الاستنساخ على خلاف الكتابه والله اعلم انتهى  
 فليتامل ويحمر وقال في الباب الثامن عشر واربعائة  
 في قوله تعالى وقالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي اذاننا  
 وقر وفي قوله كدبل ران على قلوبهم وقوله تعالى  
 امر على قلوب اقفالها ونحو ذلك اعلم ان المراد بالكن ان  
 يكون العبد في بيت الطبيعة مشغولا بامه ما عنده خبر  
 من ابية الذي هو الروح فلا يزال هذا في ظلمة الكن وهو  
 حجاب الطبيعة المشار اليه بقوله ومن بيننا وبينك حجاب  
 ومن كان في حجاب كن وظلمة فلا يسمع كلام دعاة الشرع  
 ولا يفهم واما الوقر فهو نقل الاسباب الدنيوية  
 التي تصرفه عن الاشتغال بما ينفعه في الآخرة واما  
 الران فهو صدا وطخا في مراة القلب يحدث من النظر الى  
 ما لم يامر الله بالنظر اليه وجلالؤه يكون بذكر الله وتلاوة  
 كلامه واما القفل فهو لاهل الاعتذار يوم القيامة  
 من الموحدين فانهم يقولون يا ربنا اننا لم نقفل على



قلوبنا وانما وجدناها مقفلة عليها ولم نعرف من قفلها فرمينا  
الخروج ففتحنا من فك الختم والطبع فبقينا ننتظر الذي قفل عليها  
عسى يكون هو الذي يتولى فتحها فلم يكن بايدينا من ذلك شيء  
قال — وكان عمر بن الخطاب واضرابه ممن اسلم من الصحابة  
من اهل تلك الافعال فلما تولى الله فتحه واسلم شيده الله به  
الاسلام وعضده رضى الله عنه وقال من اوتى الفهم في  
القران فقد اوتى الحكمة ومن اوتى الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا  
انما كثرتها لما فيها من الوجوه قال وايضاح ذلك ان الفهم  
في الكلام على قسمين قسم مكتسب من مادة وقسم  
مكتسب من غير مادة فالذي يكتسب من غير مادة لا يقال  
فيه فهم وانما يقال فيه علم واما المكتسب من المادة  
فهو الذي يقال فيه فهم وهو تعلق خاص في العلم فاذا  
علم السامع اللقطة من الدق بقطبها اوزاى الكتابة ففيه  
تفصيل فان علم مراد المتكلم من تلك الكلمة مع تضمنها  
في الاصطلاح معان كثيرة خلاف مراد المتكلم بها فهو  
الفهم وان لم يعلم مراد المتكلم من تلك الكلمة على التفصيل  
واحتمل عنده وجوه كثيرة مما تدل عليه الكلمة ولا علم مراد  
المتكلم من تلك الوجوه هل ارادها كلها او اراد بعضها فمثل  
هذا لا يقال فيه انه اعطى الفهم في القران وانما اعطى  
العلم بمدلولات تلك الالفاظ بالاصطلاح الذي عرفه  
واطال في ذلك ثم قال واعلم ان كلام الله تعالى قد  
انزل بلسان العرب فاذا اختلفوا في الفهم عن الله ما اذا  
اراد بكلامه مع اختلاف مدلولات تلك الكلمة او الكلمات  
كان كلام الله يقبل جميع الوجوه التي فهموها وذلك  
لان الله تعالى عالم بجميع تلك الوجوه فما من وجه منها الا  
وهو مقصود لله تعالى من تلك الكلمة بالنظر الى من يفهم  
منه ذلك الوجه المقصود ومقصود ايضا لذلك الشخص

المتكلم ما لم يخرج عن اللسان فان خرج عن لسان العرب فلا  
 فحرم ولا علم قال وليس هذا الحكم الذي قرناه كلام احد  
 من المخلوقين فقد يكون بعض الوجوه غير مقصود لصاحب  
 ذلك الكلام فليتامل ويجرر وقال في الباب التاسع  
 عشر واربعمئة في قوله صلى الله عليه وسلم من رآني  
 في المنام فقد رآني حقاً فان الشيطان لا يتمثل في اعلم  
 ان من التوفيقات الالهية المبشرات وهي الرؤيا الصالحة  
 يراها المسلم او ترى له قال وله العمل بما فيها من الحكم في  
 حق نفسه فقط بشرط ان يرى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على الصورة المجسدة التي كان عليها في دار الدنيا  
 كما نقل اليه من الوجه الذي صح عنده حتى انه يرى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مكسور الثنية العليا فان لم  
 يره بهذه العلامة فما هو ذلك وان تحقق انه رأى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في رؤيا لكن رآه شيخاً او شاباً  
 مظاهر للصورة التي كان عليها في الدنيا ومات عليها او رآه  
 في حسن ازيد مما وصف له او في اقبح صورة او وقع منه  
 سوء ادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك  
 راجع الى الراي لا اليه صلى الله عليه وسلم فلا يجوز له  
 الحكم بصحة ما رآه ولا يجوز له العمل بما اخبره به لا سيما  
 ان خالف نصاً صريحاً في الشريعة او اقتضى نسخ حكم ثابت  
 ونحو ذلك قال وقد راينا على الصورة التي كان عليها  
 وسالناه عن عدة احاديث قيل يضعفها فاخبرنا صلى الله  
 عليه وسلم بصحتها فعملنا بها وقد ذكر الامام مسلم  
 في صدر كتابه عن شخص انه رأى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في المنام فغرض عليه الف حديث كان في ذهنه  
 انها صحيحة فاثبت له صلى الله عليه وسلم من الالف  
 ستة احاديث وانكر صلى الله عليه وسلم ما بقي فعلم

أن من رآه صلى الله عليه وسلم في المنام فقد رآه في اليقظة  
 ما لم يتغير عليه الصورة فإن الشيطان لا يقتل على صورته  
 أصلاً فهو معصوم الصورة حياً وميتاً فمن رآه فقد رآه  
 في أي صورة لكن منها ما هو أوضح وقد تقدم الكلام على  
 الرؤيا في الباب الثامن والثمانين ومائة فراجع قلت  
 وكان شيخنا سيدي محمد المغربي الشاذلي رحمه الله يقول  
 في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة كما يقول به بعض  
 المراد باليقظة هنا يقظة القلب لا يقظة الحواس الجسمانية  
 وذلك لأن من بالغ في كمال الاستعداد والتقرب صار  
 محبوباً للحق وإذا أحبه كان نومه من كثرة اليقظة القلبية  
 كحالة اليقظة لغيره قال — وحينئذ فمأراى الله صلى  
 الله عليه وسلم الأبرو حه المتشكلة بشكل الأشباح  
 من غير انتقال ذاته الشريفة ومجئها من البرزخ إلى مكان  
 هذا الرأي لكرامتها وتنزيهاها عن كلفة المجئ والروح هذا  
 هو الحق الصراح انتهى والله أعلم وقال في الباب  
 الحادي والعشرين وأربع مائة في قوله تعالى لا تدركه  
 الأبصار يعني من كل عين من أعين الوجوه وأعين القلوب  
 فإن القلوب ما ترى إلا بالبصر وأعين الوجوه لا ترى إلا  
 بالبصر فالبصر حيث كان هو الذي يقع به الإدراك  
 لكن يسمى البصر في العقل عين البصيرة ويسمى في الظاهر  
 بصر العين إذا العين في الظاهر محل البصر كما أن البصيرة  
 في الباطن محل لبصر العين التي في الوجه فاختلف الاسم  
 عليه وما اختلف هو في نفسه فكما لا تدركه العيون  
 بأبصارها كذلك لا تدركه البصائر بأعينها قلت  
 وقد أخبرنا سيدي الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه  
 أن شخصاً يزعم أنه رأى ربه بعين بصره فقال هذا  
 شخص ملتبس عليه وهو أنه خرق من عين بصيرته

خرق الى باصرين وجمعه فآى ربه حينئذ فظن انه رآه  
 بعين بصيرته انتهى ففي هذه الحكاية اشارة الى صحة  
 الرؤية بالبصيرة في دار الدنيا فليتامل مع كلام الشيخ  
 محيي الدين فاني حاولت جمعا فلم يحصل لي سوى ان  
 المتفق عليه جواز الرؤية بنفس البصيرة لا بعين البصيرة  
 ولا بعين الوجه ولا بعين القلب فتكون البصيرة على  
 هذا قدرا زائدا عن الجميع وفي الجميع اغاياتي اذا قرنا  
 الكلام على رؤيته تعالى في دار الدنيا ولغيره صلى الله عليه  
 وسلم امارؤيته في الآخرة ورؤيته في الدنيا الرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فتؤمن بان ذلك بعين الراس قطعاً  
 والله اعلم وقال في الباب الثاني والعشرين واربعاً  
 قد عني الله عن جميع الخواطر التي لا تستقر عندنا الا بمكة  
 كما مر ايضا في الباب التاسع والستين وثلاثاً  
 وقال في قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو في  
 عيشة راضية واما من خفت موازينه فاما هاهنا  
 اعلم ان الميزان يوم القيامة يظهر بصورة نشأة الخلق  
 من الثقل لا نضراً انما يحشرون وينشرون في الاجسام  
 الطبيعية فمن ثقلت موازينه فهو السعيد فان المحسنة  
 بعشرة امثالها الى مائة الف فما فوق ذلك وقد فعل  
 هذا حسنا في ظاهر بدنه واراد حسنا في باطنه واما  
 الذي خفت موازينه وهو الشقي فلانه فعل سيئاً  
 والسيئة بواحدة فخفت موازينه بالنسبة الى ثقل  
 ميزان السعيد قال ولم يعثر الحق تعالى في الوزن الا كفة  
 الشرف في الثقلة في حق السعيد الخفيفة في حق الشقي  
 مع كون السيئة غير مضاعفة ومع هذا فقد خفت  
 كفة خيره فلا كفة الثقلة للسعيد هي بعينها الخفيفة  
 لشقي لقله ما فيها من الخير او عدده بالكلية مثل

الذي يخرج الله من النار وما عمل خيرا قط فيزان هذا  
ليس في كفة اليمين منه شئ اصلا وليس عنده الاما في  
قلبه من التوحيد المحاصل من العلم الضروري وليس له  
في ذلك تمل مثل سائر الضروريات فلو اعتبر الحق في  
الثقل والخفة الكفتين معا كفة الخير وكفة الشر لكان  
يزيد بيانا في ذلك فان احدى الكفتين اذا ثقلت خفت  
الاشخى بلا شك خيرا كان او شرا هذا حكم وزن الخير  
والشر واما اذا وقع الوزن بالعبد فيكون هو في احدى  
الكفتين وعمله في الاخرى فذلك وزن اخر من ثقل  
ميزانه نزل عمله الى اسفل وذلك لان الاعمال في الدنيا  
من مشاق النفوس والمشاق محلها النار فتزل كفة  
عمله تطلب النار وترتفع الكفة التي هو فيها الخفة فتدخل  
الجنة لانها العلو والشقى يثقل الميزان التي هو فيها وتخف  
كفة عمله فيموى في النار وهو قوله فامه هاوية فكفة  
ميزان العمل هي المعتبرة في هذا النوع من الوزن الموصوفة  
بالثقل في السعيد لرفعه صاحبها والموصوفة بالخفة  
في حق الشقى لثقل صاحبها وهو قوله يحملون اوزارهم  
على ظهورهم وليس الاما تقطيعهم من الثقل الذي  
يصورون به في نار جهنم وحاصل ذلك ان وزن الاعمال  
بعضها ببعض يعتبر فيه كفة الحسنات دون الاعمال  
بعضها يعتبر فيه كفة العمل انتهى فليتامل ويحسر  
وقال في الباب الرابع والعشرين واربعمئة العبد  
المسلم محب لله ومحبوب الله ولكن الابتلاء لا يكون الا  
من وجه كونه محبا لله لا من وجه كونه محبوا وذلك ليعظم  
بالابتلاء الصادق في المحبة من الكاذب والخال في ذلك ولا  
يرد على الشيخ قوله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا  
ابتلاه لانا نقول محبة العبد لله عز وجل من لازم محبة الله للعبد

وحيث كان ذلك فقد صح كلام الشيخ وقال في الباب الرابع  
 والثلاثين واربعمائة في قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا  
 لاسمهم ففيه نفى تعلق العلم لا نفى العلم مع ان نفى العلم  
 علم لمن فهم وقال في الباب الخامس والثلاثين  
 واربعمائة في حديث من حلف على يمين فزاي غيرها  
 خيرا منها فليكن عن يمينه وليات الذي هو خير انما عوقب  
 هذا بالكفارة لان فيه حشا على فعل مكارم الاخلاق واليمين  
 على ترك فعل الخير من مدام الاخلاق فعوقب بالكفارة وفي  
 هذا اشارة الى ان لنا اخلاف الوعيد اذ لم يكن حدا مشروعا  
 وكان لنا الخيار فيه وعلينا ان تركه اولى من فعله عند الله قلنا  
 ان لا نفى به وان تنصف بالخلف فيه واطال في ذلك  
 ثم قال وهذا دقيقة وهو ان من اساء الينا قد اعطانا  
 من خير الاخرة وما نحن محتاجون اليه حتى لو كشف  
 الغطاء لقلنا انه لم يحسن الينا احد مثل ما احسن الينا  
 ذلك المسيئ ومن كان هذا مشهده فلا ينبغي ان يكون  
 جزاء المسيئ اليه الحرمان بل يعفو عنه ولا يجازيه ويكفيه  
 قوله تعالى فمن عفى واصلى حاجره على الله ثمرانه صدر  
 او يحسن اليه بما عنده من الفضل على قدر ما شح به  
 نفسه كما اشار اليه قوله تعالى ولا يا تل اولوا الفضل  
 منكروا السعة ان يؤثروا الى القرى والمساكن الالية  
 فتأمل ذلك والله اعلم وقال في الباب السادس  
 والثلاثين واربعمائة للعبد ان يدعو على من اذاه  
 بحصول العقوبات والانتكاد والموت بقصد ان لا يريد  
 التشفي فيه وانما يكون ذلك خوفا عليه ان يزداد طغيانا  
 وكفرا فيزداد من الله مقتا ولكن الدعاء ان اذاه بالاصلاح  
 اولى من ان يدعو عليه بالهلاك والله سبحانه اعلم  
 وقال في الباب الثامن والثلاثين واربعمائة

في قوله تعالى ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينه  
 عن ربيكم وبقية الآية كانت السكينه في بني اسرائيل خاوية  
 عنهم وجعلها الله في هذه الامة في قلوبهم فلم تكن في قلوب بني  
 اسرائيل والسكينه هي الطمانينة كما قال تعالى الا يذكر الله  
 نظن القلوب معلومان هذه الامة كلها واسرارهم في  
 قلوبهم لا يكاد يظهر للناس منها الا ما كان فيه اقامة  
 حجة او فتح باب للتباع والاقتداء ولذلك كان الناس  
 ينكرون على اهل الله كلما لم يظهر عليهم فيه اثر وتأمل قصة  
 الاسراء لما خرج صلى الله عليه وسلم بكرة تلك الليلة  
 وذكر لا صحابه ما وقع له في تلك الليلة كيف انكر عليه بعضهم  
 لكونهم لم يروا ذلك اثر في الظاهر وموسى عليه السلام  
 لما جاء من عند ربه كساه نورا على وجهه يعرف الناس به  
 صدق ما دعاه فاراه احد الاعمي فكان يمسح الراي اليه  
 وجهه يشوب مما عليه فيرد الله عليه بصره من شدة نوره  
 ولذلك كان يتبرقع حتى لا يتأذى بذلك الراي له عند رؤية  
 وجهه قال الشيخ وكان شيخنا ابو يعزى بالمغرب موسى  
 المقامر فكان لا يرى احد وجهه الا عمي ومن رآه شيخنا  
 ابو مدين فغنى فمسح ابو مدين عينيه بالثوب الذي على ابي  
 يعزى فرد الله عليه بصره قال وكان ابو يعزى في زمان  
 وما اجتمعت به لما كنت عليه من الشغل واطال في ذلك  
 ثم قال فمن جعل الله نوره في قلبه فقد ملاه الله يديه  
 من الخير فامل والله اعلم وقال في الباب التاسع  
 والثلاثين واربعمائة ما تولى الله عز وجل عبد من عبده  
 الا واسمعه كلامه من قلبه نورا ونظما كما اشار اليه قوله  
 صلى الله عليه وسلم بحسان لما اراد ان يهبوا قرشا فصرخ  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا حسان فان روح  
 القدس يريدك ما دمت متناخ عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم فلم يجعل صلى الله عليه وسلم للشيطان على حسان سبيلا  
 واطال في ذلك وقال — نشأة الاخرة تشبه في بعض  
 الاحكام النشأة البرزخية فترى نفسها وهي واحدة في  
 صور كثيرة وفي اماكن مختلفة في الآن الواحد فيدخل الانسان  
 من ابواب الجنة الثمانية في آن واحد من غير تقدم ولا تاخر  
 ويجد الانسان نفسه داخل من كل باب كما قال ابراهيم  
 فاعلى من يدخل منها كلها يا رسول الله باس الحديث قال  
 ولذلك يطلب الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في مواطن القيامة فيجدونه من حيث طلبهم في كل موطن  
 يقتضيه ذلك الطلب في الوقت الذي يجده الطالب الاخرة  
 واطال في ذلك وقال في الباب الحادي والاربعين  
 واربعمائة اعلم ان العلم والمعرفة والفهم في الاصطلاح  
 بمعنى واحد لكن بينهم تميز معقول في الدلالة كالتمييز الواقع  
 في الفاظهم فيقال في الحق انه عالم ولا يقال فيه عارف  
 ولا فهم ويقال هذه الثلاثة القاب في الانسان قال  
 ولما اتى تعالى على من اختصه من عباده بالعلم اكثر مما  
 اتى به على من اعطاه المعرفة علمنا ان اختصاصه بمن  
 شاركه في الصفة اعظم عنده واطال في ذلك وقال  
 في الباب الثالث والاربعين واربعمائة في قوله  
 المصديق رضى الله عنه ما رايت شيئا الا ما راي الله قبله  
 اثبت رضى الله عنه انه يرى انفعال الالكوان عن الخوارجه  
 ليس للكون فيه اثر البتة وليس هذا المشهد لغير المقامر  
 المصديق فافهم وقال في الباب الثامن والاربعين  
 واربعمائة في قول موسى رب ارني انظر اليك الى قوله  
 ثبت اليك وانا اول المؤمنين اعلم ان مراده بقوله ثبت  
 اليك اى لا اطلب رؤيتك على الوجه الذي كنت طلبتها  
 لا ولا فاني علمت عند ذلك ان الجبل مالم اكن اعلم منك



يارب وانا اول المؤمنين اى بقولك لن ترانى لانك ماقلت ذلك  
 الا لى وهو خير فلذلك لحقه بالايمان لا بالعلم ولولا ان  
 المراد بالايمان لا \* \* \* \* \* الايمان بقوله لن ترانى  
 ما صحت الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن بهذه الكلمة  
 لم يكن مومن واطال في ذلك والله اعلم وقال في الباب  
 السادس والخمسين واربعمئة لا ينبغي للاشياخ  
 ان يسلموا للمريد حركة الوجد الذى يبقى معه الاحساس  
 بمن في المجلس ولا تسلم له حركته الا ان غاب ومهما احس  
 بمن في المجلس تعين عليه ان يجلس الا ان يعرف الحاضرين  
 انه متواجد لا صاحب وجد فيسلم له ذلك على ان هذه  
 الحالة غير محمودة بالنظر الى ما فوقها وقال في الباب  
 الموفى ستين واربعمئة في حديث مسلم في تجلى الحق  
 يوم القيامة في الصور حين يقع الانكار من قوم اعلم ان  
 صاحب مقام الاحسان هو الذى لا ينكره تعالى في تجلى  
 من التجليات لانه جاوز مقام الاسلام والايمان وصاحب  
 مقام الايمان ينكره في تجليه في مقام الاحسان وصاحب  
 مقام الاسلام ينكره في تجلى مقام الايمان والاحسان  
 فان كل انسان انما ينكر ما لم يذقه في دار الدنيا ولا يخفى ان  
 الاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية  
 او كالرؤية فشرط الاسلام الانتقاد وشرط الايمان  
 الاعتقاد وشرط الاحسان الاشهاد قلت رايت  
 في كلام سيدى على بن وفا رضى الله عنه ان ورا مقام  
 الاحسان مقام الايقان ولم ار ذلك في كلام احد غيره  
 وقال في الباب الثامن والستين واربعمئة اعلم  
 انه لا ذوق لنا في مقامات الرسل لتكلم عليها وانما  
 غاية ذوقنا في الوراثة خاصة فلا يتكلم في الرسل الا  
 رسول ولا في الانبياء الا نبي ولا في الاولياء الا ولي

هذا هو الادب الالهي وقال لا يد في كل اقليم او بلدا وقرية  
 من ولي الله عز وجل به يحفظ الله تلك الجمة سوا كان باهل  
 تلك الجمة مومنين او كفارا وقال في الباب الثالث  
 والستين واربعائة ما ورد في تفضيل بعض السور  
 او الايات على بعض هو راجع الى التالى لا الى المتلوا لان  
 المتلوا لا تفاضل فيه لانه كله كلام الله تعالى فالتفاضل  
 راجع الى ما هي الاية عليه من حيث كونها متكلماتها لا في  
 الكلام فليتامل ويجرر وقال في قوله صلى الله عليه وسلم  
 يؤتى بشيخ يوم القيامة بين يدي الله عز وجل فيقول له  
 ما فعلت من الحسنات فيقول يا رب فعلت كذا وكذا  
 والله يعلم انه كاذب فيامر الله به الى الجنة فيقول  
 الملائكة يا رب انه كاذب فيقول الله تبارك وتعالى  
 قد علمت ذلك ولكني استخيت منه ان اكذب شييته  
 اعلم ان في هذا الحديث حثا لنا ان نظهر لمن كذب علينا  
 بصورة مصدقة \* سن غير ان نتركه يلحق بنا فان الشائع  
 ما اخبرنا بذلك الا لنكون بهذه الصفة مع الناس  
 وقال سال بعض الاقطاب ربه عز وجل ان يعطى مقامه  
 لولده فقال له الحق تعالى في سره مقام الخلافة لا يكون  
 بالورث انما ذلك في العلوم والاموال وقال قد يفتح  
 الله تعالى على الطالب على لسان شيخه بعلوم لم تكن عند  
 الشيخ بحسن اديه مع الله ومع شيخه قال وقد وقع لي  
 ذلك واقدت الطالب علوما لم يتطرق لي قط على بال قبل  
 سؤاله وقال من رأى محمدا صلى الله عليه وسلم في  
 اليقظة فقد رأى جميع المقربين لا نطوآهم فيه ومن اهتدى  
 بهديه فقد اهتدى بهدى جميع النبيين وقال قد اجمعنا  
 على انه لا موجد الا الله وانه حكيم يضع الامور كلها  
 في مواضعها ومن شهد هذا علم يقينا ان كل ما ظهر في العلم

فهو حكمة وضعه في محله لكن مع هذا المشهد لا بد من  
 الإنكار لما أنكره الشارع فإياك والغلط وقال كنت من  
 أبغض خلق الله تعالى للنساء وللجماع في أول دخول الطريق  
 وبقيت على ذلك نحو ثمانية عشر سنة حتى خفت على نفسي  
 المقت لمخالفة ما حبيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فلما ألهمني الله معنى حبيب علمت أن المراد لا يجهت  
 طبعاً وإنما يجهت بتجنيب الله عز وجل فزال تلك الكراهة  
 عني وأنا الآن من أعظم الخلق شفقة على النساء لأنني  
 في ذلك على بصيرة لا عن حب طبيعي وإطال في ذكر  
 قوله تعالى وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل  
 الآية قلت وتقدم الكلام على هذه الآية أيضاً  
 في الباب الثاني والعشرين من الفتوحات فراجعه ترى  
 العجب والله أعلم وقال إنما نسب الحق تعالى الخلق  
 إلى عبادة في قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين  
 فإنه أثبت أن شمر خالقين ولكن الله تعالى أحسنهم  
 خلقاً وذلك أنه تعالى إذا خلق شيئاً يخلقه عن شهود  
 في علمه فيكسوه الخلق حلة الوجود بعد أن كان معدوماً  
 في شهود الخلق بخلاف العبد إذا خلق الله على يديه  
 شيئاً لا يخلقه إلا عن تقدم تصور أي تصور من  
 أعيان موجودة يريد أن يخلق مثلها أو يبدع مثلها  
 فحصل الفرق بين خلق الله وخلق العباد وأكبر من هذا  
 لا يقال وقال في الباب الخامس والستين وأربعاً  
 أعل هبل أعل هبل هو صنم كان يعبد في الجاهلية  
 وهو الحجر الذي يطأه الناس في العتبة السفلى من  
 باب بني شيبه وهو الآن مكبوب على وجهه وبلط  
 الملوك مؤقذ البلاط وقال في الباب السابع  
 والستين وأربعاً أعل على الهامد عندنا بلا خلاف

عقله وشرعا قولنا ليس كمثل شئ لانه لا يصح ان يشئ على الله تعالى بما لا يعقله العبد فما بقى الا ان يشئ عليه بما يتعقله والحق تعالى ورا كل شئ للعبد فيه شرف فتى علمت شياء او عقلته كان صفتك ولا بد حقيقة التسبيح في التسبيح عن التسبيح مثل قولهم التوبة هي التوبة من التوبة اذ التسبيح تنزيه ومعلوم انه لا نقص في جانب الحق قال واذا كان كل شئ يسبح بحمده فسبح بعد ذلك او لا تسبح فانك مسبح شئت امر ابيت علمت او جهلت واطال في ذلك ثم قال واعلم انا لا نحمد الله الا بما اعلمنا ان نحمده به فان حمده مبناه على التوفيق اذ التلفظ بالحمد على جهة القربة لا يصح الا من جهة الشرع ومن هنا كان ورد من قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين رد الله عليه ناقته ولا ينبغي للعبد ان يشئ على الله تعالى بخلقه المحقق قسرفا والمستقذرات طبعيا وان كان ذلك داخل في قول العبد الحمد لله خالق كل شئ ولكن لا ينبغي في الادب التعيين للمحقر لئلا ينسب العبد الى سوء العقيدة مع ان ذلك صحيح لو قال العبد ولا امثله لا في استحقاقه ان يقرأ في كتابي مع اني ما ارى سببا في الوجود حقيرا من حيث ان الله تعالى اعتنى به وابرزه في الوجود والله اعلم وقال في الباب الحادي والسبعين واربعمائة في قوله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل ما تقرب المتقربون اليّ بمثل ادا ما افترضت عليهم ولا يزال عبدي يتقرب اليّ بالنوافل حتى احبه الحديث اعلم ان عبادة الفرض عبادة اضطرار وعبادة النفل عبادة اختيار فيها رايحه دعوى لا فضا كالتواضع ومعلوم ان التواضع محل لا يقوّم الا من له سهم في الرفعة والعبد ليس له سهم في السيادة ولهذا قالوا العبد من لا عبده فنقص النفل عن درجة الفرض وايضاح ذلك ان علم العبد بربه ينقص بقدر

ما اعتقده من النفل بل من اول قدم يضعه في النفل يتصف  
 بالنقص في العلم بما هو الا من عليه واطال في ذلك ثم  
 قال فعلم ان حب الله لصاحب الفريضة اكمل من حبه لصاحب  
 النوافل كما اشار اليه حديث اذا قال العبد لاخيه انا  
 احبك فاحبه الاخر فانه لا يلحقه في درجته في الحب ابدا  
 لان حب الاول ابتداء وحب الثاني جزاء فلن يكافيه ابدا  
 كما ان حب العناية من الله للانبياء اعلى من حب الكرامة للاولياء  
 قلت ومن هناك ان الملازمة الذين هم اكابر القوم  
 لا يصلون مع الفريضة الا ما لا يدمنه من موكدات النوافل  
 خوفا ان يقوم بهم دعوى انهم اتوا بالفريضة على وجه  
 الكمال الممكن وزادوا على ذلك فانه لا نفل الاخر كما لا فرض  
 ونعم ما فهموا ولكن شر ما هو اعلى وهو ان يكثر من  
 النوافل توطئة لمحبة الله لهم ثم يرون ذلك جبرا لبعض  
 ما في فريضة من النقص والله اعلم وقال في الباب  
 الثاني والسبعين واربعائة في قوله تعالى لا يحب الله  
 الجعسر بالسوء من القول في هذه الآية نفى للمحبة ان يكون  
 متعلقها الجعسر بالسوء من القول مع ان الجعسر بالسوء قد  
 يكون قولاً وقد يكون فعلاً فيكون المراد هذا السوء القول  
 واما السوء الفعلي فقد وقع التصريح بالنهى عنه في آيات  
 اخرون بما كان ذلك يوجد من هذه الآية بطريق الاول  
 والمراد بالجعسر به ظهور الفحشاء من العبد كما في حديث من  
 بلى منكم بشئ من هذه القاذورات فليست ريعني لا يجهر  
 بها واطال في ذلك ثم قال فعلم ان السوء على نوعين  
 سوء شرعي وسوء يسوءك وان حمله الشرع ولم يذمه  
 فهذا السوء هو سوء من حيث كونه يسوءك لان السوء  
 فيه حكم الله كما في السيئة الثانية في قوله تعالى وجزاء  
 سيئة سيئة مثلها فان السيئة الاولى في الآية شرعية

لان صاحبها تعدى حد الله والسيئة الثانية التي في جبر ليست  
 بشرعية وانما سميت سيئة لانها تسوء المجازي بها فان الله  
 لا يشرع البداة بالسوء ولكن لما اطلق في الاصطلاح في  
 اللسان على السي والحسن نزل الشرع من عند الله بحسب  
 التواطي فانه سموا سوا وقالوا ان شرستوا فاخبرنا الله تعالى  
 انه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم اي لا يجب  
 السوء الذي سميتوه انتم سوء الكونه لا يوافق اغراضكم فاشهر  
 الاحسن بالنسبة سيئ بالنسبة في الحقيقة ولكن كلما وافق  
 الاغراض من القول فهو حسن كما ان كل شيء من الله حسن  
 ساء ذلك امر سرفليتا مل ويجرر وقال في قوله تعالى ان  
 في ذلك لآيات لقوم يعقلون اعلم ان من الادب ان تمشي  
 حيث مشى بك الشرع وتقف حيث وقف بك فتعقل فيما  
 قال لك فيه اعقل وتومن فيما قال لك فيه آمن وتنظر فيما  
 قال لك فيه انظر يعني تفكر وتسلم فيما قال لك فيه سلم  
 وذلك لان الايات وردت في القرآن متنوعة فايات لقوم  
 يعقلون وايات لقوم يؤمنون وايات لقوم يتفكرون  
 وايات لقوم يسمعون وايات للعالمين وايات للمؤمنين  
 وايات للموقنين وايات لاولي النهى وايات لاولي الابواب  
 وايات لاولي الابصار ففصل كما فصل لك الحق ولا تتعد  
 الى غير ما ذكر لك ونزل كل اية وعبرة موضعها وانظر  
 في من خاطبه بها واجعل نفسك مخاطبا بها فانك مجموع  
 ما ذكر فانك منعوت بالعقل والايمان والتفكر والتقوى  
 والعلم والسمع واللب والابصار وغير ذلك فانظر بنظر  
 في تلك الصفة التي نعتك بها وانظر بها تكن ممن جمع الله له  
 القرآن واعطى الفرقان وقال في الباب الثالث والسبعين  
 واربعائة في قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به اعلم  
 ان المشرك عديم لا وجود له هذا يتيقنه المؤمن بايمانه

قالوا شريكه عدم  
واذا كانت  
الوشرك  
عدما  
مع

واذا كان عدما فلا يعقره الله اذا الغفر الستر ولا يستر الا من له  
وجود والشريك عدم فما شئ من يستر في كلمة تحقيق فمعنى  
قوله ان الله لا يعقر ان يشرك به انه لا وجود له ولو وجده  
لصح وكان للمغفرة عين تتعلق بها واطال في ذلك وقال  
في الباب الخامس والسبعين واربعمئة في قوله تعالى  
والبدن جعلناها لكم من شعائر الله اعلم ان شعائر الله  
اعلامه واعلامه الدلائل عليه الموصلة الى معرفته  
ويا شجبا كيف يصل اليه من هو عنده قال ولما كانت البدن  
من شعائر الله لهذا كانت تشعراى تجرح ليعلم انها من  
شعائر الله وما وهب الله لارجعة فيه الا تراها انها اذا  
ماتت قبل الوصول الى ذلك البيت الحرام كيف يغيرها  
صاحبها ويغلى بينها وبين اناس ولا ياكل منها شيئا  
قال واعلم ان الشعائر جمع شعيرة وكل شعيرة دليل  
على الله واطال في ذلك وقال في الباب السادس  
والسبعين واربعمئة شئ من العلوم علم يعلم ولا  
يعتقد ولا ينطق به ولا يحرك على لسان عبد مختص  
الا في مضايق الاحوال لا غير وقال في الباب الثامن  
والسبعين واربعمئة في قوله تعالى وما من دابة  
في الارض الا على الله رزقها اعلم ان الحق تعالى لا يد  
ان يوصل لكل مخلوق رزقه الذى قسمه له قال وليس  
ذلك من اهانته عليه ولا كرامته فانه تعالى يوزق  
البر والفاجر والمكلف وغير المكلف وغاية اعتناؤه تعالى  
بالعبد ان يقسم له سلا لا شبهة فيه قال تعالى  
بقية الله خير لكم اى ما احل لكم تناوله من الشئ الذى  
تقوون به على طاعة ربكم قال وليس رزق العبد الا ما  
يقوم به نشاته وتدوم به قوته وحياته لا ما جمعه وادخره  
فقد يكون ذلك لغيره وحسابه على بما معه واطال

في ذلك وقال في الباب الثمانين واربعمئة في قوله  
صلى الله عليه وسلم في الغيث انه حديث عهد بربّه  
اي قريب التكوين وكذلك عيسى عليه السلام لما لم يكن  
عن اب عنصري لم يجعل بينه وبين ادراك قربه من الله حائل  
لبعده عن عالم الاركان في خلقه فلم يكن ثمر ما يغيبه  
عن من صدر عنه فقال وهو صبي في المهد مخبرا عما شاهده  
من الحال ما قال من جصة برآة امه وبراهها الله بنطقه  
عما كانوا افتروا عليها فكان نطقه احد الشاهدين وتحنين  
الجذع اليه هو الشاهد الثاني وقد اكتفى بالشاهدين  
العدلين في الحكومات ولا اعدل من هذين قال وكانت  
نطقه ان قال اني عبد الله فحكر على نفسه بالعبودية  
لله وما قال ابن فلان لانه لم يك ثمر انا في الكتاب فحصل  
له الحكمة قبل بعثه فكان على بيعة من ربه وجعلني نبيا  
فحكر بان النبوة بالجعل وجعلني مباركا اي خصني بزيادة  
لم تحصل لغيري وتلك الزيادة هي ختمه لدورة الولاية  
ونزوله اخر الزمان وحكمه بشرع محمد صلى الله عليه  
وسلم وذلك ليرحمه يوم القيامة في المراتم المحمدية التي  
هي اكمل المراتم ايما كنت دنيا واخرى واوصاني بالصلاة  
يعني المفروضة في امة محمد ان اقيمها اذ انزلت لانه جاء  
بالالف واللام فيها والزكاة كذلك ما مدت حيا زمان  
التكليف وهو الحياة الدنيا وبرابوا الدقي لانها محل  
تكوينه ولم يجعلني جبارا شقيّا وذلك لا يكون الا من  
الجهل والا نبيا تنزه عن ذلك والسلام على يوم ولدت  
ومعناه السلامة من ابليس الموكل بطعن الاطفال عند  
الولادة حين يصرخ الولد اذا خرج من طعنته فلم يصرخ  
عيسى بل وقع ساجدا لله حين خرج ويوم اموت تكذبا  
لمن افترى عليه انه قتل لانه لم يقبل يوما قتل ويوم ابعث



حيا في القيامة الكبرى فكان في اتيانه الحكم صبيا رضيعا في المهد  
 بيان تمام وصلته بربه وانه اتم من يحيى ابن خالته لان  
 عيسى سلم على نفسه بسلام ربه ولهذا ادعى فيه انه آله  
 ويحيى سلم عليه ربه تعالى واطال في ذلك ثم قال  
 واعلم ان الناس انما كانوا يستغربون الحكمة من الصبي  
 دون الكبير لانهم ما عهدوا الا الحكمة للحاصلة عن الفكر  
 والرؤية وليس الصبي في العادة يحمل لذلك فيقولون انه  
 منطق بها فتظهر عناية الله بهذا المحل الظاهر فزاد يحيى  
 وعيسى يانهما على علم بما نطقا به ذوقا لان ظهور مثل  
 ذلك في ذلك الزمان والسن لا يجمع الا ذوقا فان الله اياه  
 الحكم صبيا وهو حكم النبوة الذي لا يكون الا ذوقا قال  
 الشيخ وقد قلبت مرة لبنى زينب وهي في سن الرضاعة  
 قريبا عمرها من سنة ما تقولين في الرجل يجامع حليته ولم  
 ينزل فقالت يجب عليه الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك  
 ثم اني فارقت تلك البنت وغيت عنها سنة في مكة  
 وكنت اذنت والدتها في الحج فجات مع الحاج الشامي فلما  
 خرجت للملاقاة راتني من فوق المحل وهي ترضع فقالت  
 بصوت فصيح قبل ان ترائي امها هذا ابني وضحكت ورمت بنفسها  
 الى قال وقد رايت من اجاب امه بالتشبيت وكان اسمه  
 الشيخ عبد القادر يدمشق وكذلك ذكره ايضا في الباب  
 الثالث وثلاثا وقال شهد على \* الثقات بذلك ولم يذكر  
 انه سمعه وهو في بطنها حين عطست وسمع الحاضرون  
 كلهم صوته من جوفها قلت وقد تقدم في الباب  
 الثاني والخمسين نحو ذلك فترداد هذه القصة على ما نظمه  
 الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله بقوله

تكر في المهد النبي محمد	وموسى وعيسى والخليل ومريم
ومبرى جريح ثم شاهد يوسف	وطفل الذي لا خدود يرويه مسلم

وطفل عليه مبالاة التي وما شقة في عهد غزوة طفلها وبنت لحبي الدين قدس سره	يقال لها ترفي ولا تستكمل وفي زمن الهادي المبارك يغتم وعمرنا جمعاً وذلك متم
---	--

وقال في الباب الاحد والثمانين واربعائة الاحسان هو العمل على استحضار ما امكنه من عظمة الله وجلاله حتى يصير كانه في حضرة الحق ومشاهدته في العبادة وفي ذلك تنبيه عجيب فانه بتلك الرؤية يبصر ان العامل هو الله لا هو وان العبد انما هو محل لظهور ذلك العمل لا غير وقال في الباب السادس والثمانين واربعائة في قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله اعلم انه لم يرد من يعصى الرسول فقد عصى الله وذلك لان طاعة المخلوق لله ذاتية ومعصيته عارضة لا تفاديا بواسطة فلما نزل هذا الرسول كما انزله في الطاعة لم يكن تعالى لها وهو له فاعصى من عصى من الا الحجاب وليس الحجاب سوى الوساطة بيننا وبين الله قال فتحن اليوم ابعد في معصية الرسول صلى الله عليه وسلم من اصحابه الى من دونهم ليتا لانما عصينا الا اولى امرنا في وقتنا وهم العلماء منا بما امر الله به ونهى عنه فتحن اقل مواجزة واعظم اجر الان للواحد منا اجر خمسين من يعمل بعمل الصالحة كما في الحديث للواحد منهم اجر خمسين يعملون مثل عملكم فاجعل بالك لكونه لم يقل منكم وقال في الباب السابع والثمانين واربعائة في قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن فلنضيقه حياة طيبة من الحياة الطيبة اني يبذل الله سيئات العبد حسنات حتى انه يود ان لو كان اني بسائر المعاصي الواقعة من الخلق حين يشاهد التبديل قال ورايت من اهل هذا المقام في عمري كلمة رجلين احدهما شيخنا ابو العباس المريني بقرب الاندلس

والثاني رجل بمكة وقال في الباب الثامن والثمانين  
واربعائة في قوله تعالى ورزق ربك خير وابقى اعلم ان رزق  
ربك هو ما اعطاك مما انت عليه في وقتك وما لم يعطك فان  
كان لك فلا بد من وصوله اليك وما ليس لك فلا يصل اليك  
قط فلا تتعب نفسك في غير مطمع قال والمراد بقولنا ان  
كان لك ان تاخذه على الحمد الالهى الذى اباحه الشارع لك  
فان ما اخذ من حرام لا ينبغي اضافته الى الله ادبا وانما  
يضاف الى الطبع وال حال في ذلك وقال في الباب التاسع  
والثمانين واربعائة في حديث اذ مات ابن ادم انقطع  
عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد  
صالح يدعوله المراد بهذا العلم المذكور في الحديث هو  
ما سنه من السنن الحسنة كما عليه الائمة المجتهدون  
والمراد بالصالح المسلم والصدقة الجارية مثل حفر  
الابار ونحو ذلك وقال في الباب التسعين واربعائة  
في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون  
كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون الآية اعلم ان  
للمقت درجات بعضها اكبر من بعض ومن قال قولا ولم  
يفعل هو به مقت نفسه عند الله اكبر المقت اذا اطلع على  
ما حرمه من الخير بترك الفعل ولا سيما اذا راي غيره قد  
انتفع به عمدا قال والناس ياخذون في هذه الآية غير  
ماخذها فيقولون ان الله مقتهم وما يتحققون قوله تعالى  
عند الله اى يمقتون انفسهم اكبر المقت عند الله اذ لم يمت  
اليه في الدنيا والاخرة واطال في ذلك شعر قال وملخص  
القول ان الحق تعالى كانه يقول يا ايها الذين امنوا لم تقولون  
ان الفعل لكم وما هو كذلك فانه لى فكيف تضيفون  
الى انفسكم ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون  
في سبيله صفا اى يقاتلون من ينانع الحق في اضافة

الافعال ويقول ان الفعل للخلق كالمعتزلة حتى يرجع من نزاعه  
 ويضيف الافعال كلها الى الله قال لا تلمز بالعتدية هنا هو  
 شهود الحق فاعلا وحده وحقته نفسه هو الرجوع عن  
 اضافة الفعل لنفسه الا على وجه ما وبذلك يسعد ويطمئن  
 بالعلماء فليتامل ويحرم وقال في الباب الثاني والتسعين  
 واربعمائة العلم الماخوذ عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بواسطة او غيرها او ثق من العلم الذي ياخذة العبد  
 من الله بلا واسطة من الوجه الخاص الذي هو الالهام  
 على انه ليس لنا علم الا ان يؤخذ عن الله الا وهو من باطنية  
 محمد صلى الله عليه وسلم لقوله فعلت علم الاولين والآخرين  
 وانت يا اخي من الآخرين بلا شك فلا تغفل قد سجدت واسعا  
 لا في ما سجدت عليك العلم مطلقا وانما سجدت عليك ان لا  
 ياتيك الا بواسطة وهذا ليس بتجوير فتأمل قال وقد وافقنا  
 على ما قلناه ابو القاسم بن قسي وما رايت هنا النفس  
 لغيره وقال في الباب الخامس والتسعين واربعمائة  
 في قوله تعالى لكل جعلنا منكم اى ايمها الانبياء شرعة ومنهاجا  
 فالضمير في منكم للانبياء عليهم السلام لا للامم اذ لو كان  
 المراد به الامم لم يبعث قط رسول في امة قد بعث فيها  
 رسول الا ان يكون مويدا لمن قبله فقط لا يزيد ولا ينقص  
 وما وقع الامر كذلك قال وقد يكلف في التاويل شططا من  
 جعل الضمير في منكم للامم والرسول جميعا فكون الضمير  
 راجعا الى الرسول اقرب الى القصر واصل الى العلم  
 واطال في ذلك وقال في الباب السابع والتسعين  
 واربعمائة في قوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم  
 مشركون اى يشركون نفوسهم في الايمان فيرون انهم  
 امنوا بنظرهم واستدلوا لهم ولم يروا ان الله تعالى هو  
 الذي من عليهم بالايمان هذا هو المراد بالشرك هنا فانهم

فان المراد بالايمان هنا هو الايمان بالوجود لا التوحيد اذ لو  
 كان المراد بالتوحيد لم يصح قوله الا وهم مشركون مع ثبوت  
 الايمان قلت وقال بعضهم المراد بالشرك هنا  
 هو الاعتماد على الاسباب انتهى فتامل وحرر وقال  
 في الباب الموقى خمسمائة في قوله تعالى ومن يقل  
 منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم اعلم ان من  
 جعل نفسه الها فقد ادعى جعل نفسه في غاية القرب  
 فلذلك اخبر ان جزاء هذا القائل ان يكون في غاية الشقاوة  
 التي هي غاية البعد عن طريق السعادة الذي هورد الى  
 اصله فلذلك كان جزاؤه جهنم فيزل في قعرها لكونه طغى  
 الى مقام الألوهية التي لها الاستواء على العرش يقال  
 جهنم اذا كانت بعيدة القعر قال واعلم انه لم يبلغنا ان لحد  
 وقع في هذا القول سوى فرعون حين استخف عقل قومه  
 فقال يا ايها الملأ ما علمت لكم من اله غيري ثرانه جعل  
 ذلك ظنا بعد شك في قوله لعلى ابلغ الاسباب اسباب  
 السموات فاطلع الى اله موسى وانى لا ظنه كاذبا واطال  
 في ذلك وقال في الباب السادس وخمسمائة  
 في قوله تعالى ومكر ومكرا ومكرا ومكرا وهم لا يشعرون  
 اعلم ان كل من شعر بالكر فليس بمكور به الا في حال  
 واحد وهو ان يشعر بمكر الله في امر اقامه فيه ثرانه  
 ان داوم عليه بعد علمه بانه مكر من الله فحذه المداومة  
 مكر من الله فهو كقوله تعالى واضلله الله على علم واطال  
 في ذلك بعلام نيس وقال في الباب السابع  
 والعشرين وخمسمائة في قوله تعالى واصبر نفسك  
 مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه  
 الآية اعلم ان كل خطاب خاطب الله تعالى به نبيه صلى  
 الله عليه وسلم مود باله فلنا فيه اشتراك لا بد من ذلك

فوصلى الله عليه وسلم المقصود لله تعالى بالادب اصالة  
 ونحن المقصودون بالناسى به قال تعالى لقد كان لكرمى رسول  
 الله اسوة حسنة وقد كان صلى الله عليه وسلم بعد نزول  
 هذه الآية اذالقى احدا من اهل الصفة او قعد في مجلس  
 يكونون فيه لا يزال يجلس نفسه معهم ما داموا جلوسا  
 حتى يكونوا هم الذين ينصرفون وحينئذ ينصرف صلى  
 الله عليه وسلم ولما عرفوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كانوا يخفون للجلوس والحديث معه صلى الله عليه  
 وسلم قال وانما قيد تعالى الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي  
 لانه زمان تحصيل الرزق في المرزوقين وهو الصبح ،  
 والغسق عند العرب واطال في ذلك قلست انما  
 امر صلى الله عليه وسلم بالصبر مع من ذكر لان الكامل تصير  
 عبادته روحانية لاجتماعه الى الكفاية من اصعب  
 الامور عليه الا ان يومر بذلك هكذا شان المقربين والم  
 ذلك الاشارة بقوله الى وقت لا يسعني فيه غير رضى اى  
 لا يسعني فيه الالتفات لغيره من ذكر او غيره والله اعلم  
 وقال في الباب التاسع والعشرين وخمسماية  
 لا بد من الفترة لكل داخل طريق اهل الله عز وجل ثم اذا  
 حصلت فاما ان يعقبها رجوع الى الحال الاول من  
 العبادة والاجتهاد وهم اهل العناية الالهية واما ان  
 لا يعقبه رجوع فلا يفعل بعد ذلك ابدا فيصير من قوم  
 يقادون الى الجنة بالسلاسل وقال للدنيا ابنا وللآخرة  
 ابنا وللجموع ابنا فالكمال من جمع بينهما فكان ابنا للدنيا  
 والآخرة انتهى ولا يخفى ان من طلب الدنيا لا آخرة فهو ابن  
 لجموعهما وهو اكل ممن يريد الآخرة فقط كاهل الصفة  
 والله اعلم وقال في الباب السابع والثلاثين  
 وخمسماية في قوله تعالى وتخشى الناس والله احق

ان تخشاه اعلم ان الرجل الكامل واقف مع ما يحسك عليه  
 المروة العرفية حتى ياتي به امر الله المحمّر فيمثله قال وكان  
 وقوع ما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم مكان قوله لو كنت  
 موضع يوسف لاجبت الداعي بمعنى داعي الملك لما دعاه الى  
 الخروج من السجن فلم يخرج يوسف حتى قال ارجع الى  
 ربك بمعنى العزيز الذي حبسه فاساله ما بال النسوة اللاتي  
 قطعن ايديهن ليثبت عنده برآته فلا تصح له المنة عليه في  
 اخراجه من السجن والرسول يطلب ثبوت عدالته عند امته  
 ومن هنا كانت خشية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 للناس حتى لا يرد الناس دعوته لما وقع في نكاح زوجة  
 من تبناه اذ كان ذلك مما يقدر في المروة عند العرب فلذلك  
 ابان الله عن العلة في ذلك بقوله ما كان محمد ابا احد من  
 رجالكم الآية فرفع المخرج عن المومنين في هذا الفعل فكان  
 من الله تعالى في حق رسوله ما كان من يوسف حين لم يجب  
 الداعي سوا اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده  
 اي فلو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكان يوسف  
 ما اجاب الداعي ولقال مثل ما قال يوسف ففلم انه ليس  
 مراده صلى الله عليه وسلم بقوله لو كنت مكان يوسف  
 لاجبت الداعي الا تعظيم يوسف كما قال غزن اولى بالشك  
 من ابراهيم وقد تقدم بسطه في الكتاب فليتامل ويحرر  
 قلبه **قلت** ويحتمل ان يكون المراد من قوله عليه السلام  
 لاجبت الداعي ولم اراع الناس على حد ما راعاهم يوسف  
 عليه السلام وان نذبت الى مراعاته من وجه اخر كما يعرفه  
 اهل الله تعالى لاسمها وقد ورد امر في رضى بمداراة  
 الناس كما امرني باداء الفرائض ويكون قوله عليه السلام  
 غزن اولى بالشك من ابراهيم حيث يمتشى على ما يتبادر الى  
 الاذهان ومعانية الله تعالى له عليه السلام في الآية

المذكورة قبل ان يوقفه الله من مقامه الشريف على ما هو  
 الارفع والله اعلم وقال في الباب الرابع والاربعين  
 وخمسمائة في قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن  
 خلفه يحفظونه من امر الله ليس المراد بصولا الملائكة هم  
 الحفظة وانما المراد بهم ملائكة التفسير وهم ملائكة يكونون  
 مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه يحفظونه عن ان يعرض  
 عليه امر خلاف ما هو مستغرله فهم تبع له واطال في ذلك  
 وقال في الباب الخامس والخمسين وخمسمائة  
 قد اطلعني الله على جميع الاوليا المتقدمين والمتأخرين  
 الى يوم القيامة وما يعنى انه لم يعين للناس الا قطاب  
 والابدال وغيرهم من اهل زماننا الاخوف الا تكاثر  
 عليهم وعدم التصديق لهم فاكون بذلك سببا في مقتهم  
 على ان الله لم يكلفنا باظهار مثل هذا حتى تكون عصاة لو  
 تركناه وبسط الرحمة على كافة المسلمين اولى من اختصاصها  
 قال وقد فعل مثل هذا القشير رحمه الله في رسالته فانه  
 ذكر الاوائل من الرجال في اول الرسالة وما ذكر فيهم الخلاج  
 للخلاف الذي وقع فيه حتى لا تنطرق التهمة لمن ذكره  
 من رجال الرسالة ثم انه لما ذكر عقايد الرجال على الكتاب  
 والسنة ذكر عقيدة الخلاج اولا وصدر بها الكلام ليزيل  
 بذلك ما في نفوس بعض الناس منه من سوء الطوية رضى  
 الله عنه وقال في الباب السادس والخمسين  
 وخمسمائة كان شيخنا ابو مدين احد الامامين شمر  
 قطب بعد ذلك الى ان مات سنة تسع وثمانين وخمسمائة  
 ويدل على امامته انه كان يقول سورتي من القرآن تبارك  
 الذي بيده الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين  
 والله اعلم وقال في الباب التاسع والخمسين  
 وخمسمائة وهو باب جمع فيه اسرار الفتوحات كلها



من اولها الى اخرها اعلم ان التنزيه يرجع لتحديد المنزه والنشيه  
 يرجع الى تشبيه المشبه والكمال الجمع بين المرتبتين كما ورد  
 قال الله ان العالم علامة بذوه ممن فهو علامة على من ما  
 شمر الا الله وحبله وما لا يسع جملة وقال ما نشا الخلاق  
 الا من عدم الانصاف وقال كل علم انتجه الفكر فلا يعول  
 عليه لان التفكير يسارع اليه وقال لا ضلال الا بعد هداية  
 كما انه لا عز الا بعد ولاية وقال لا يشترط في المجاورة  
 الجنس لانه علم في ليس فانه جار عبده بالمعية وان  
 انتفت المثلية وقال لولا الشبه ما كان التشبيه وقال  
 من اعجب ما ورد انه لم يلد وعنه ظهر العدد فله تعالى  
 احدية العدد وما بالدار من احد وقال من تعبدته  
 الاضافات فهو صاحب اقات وقال لو كانت العلة  
 متساوية للمعلول لا يقتضى وجود العالم لذاته ولم يتاخر  
 عنه شئ من محدثاته الكثرة معقولة وما شمر علة الا  
 وهي معلولة وقال من الامر الكبار خوف النار بالنار  
 لان الشيطان المرجوم محروق بذات النجوم وقال  
 علوم النظر اوهام عند علوم الالهام وقال الزمان  
 ظرف المظروف كالمعانى مع الحروف وليس المكان بظرف  
 فلا يشبه الحرف وقال في التنزيه عين التشبيه فاين  
 الراحة التي اعطتها المعرفة واين الوجود من هذه الصفة  
 وقال اذا استقصيت الحقوق حوسب الانسان على  
 ما اخترته في الصندوق وقال في قوله تعالى كل من  
 عليها فان اعلم ان ما كل كل في كل موضع ترد فيه  
 تكون للحصر لا تفاقتا ويراد بها القصر مثل قوله  
 في الرمح العقير تدمر كل شئ بامر ربها وفي آية اخرى  
 ما تذر من شئ انت عليه الا جعلته كالرمير وقدمت  
 على الارض وما جعلتها كالرمير وقال الشهيد يشبه

الميت فيما اتصف به من القوت ولذلك يورث ماله وتنكح  
 ماله فطلاقه يشبه تطليق الحاكم على الغايب وان كانت  
 حيا قد ابعد في المذهب وقد ثبت عن سيد البشر لا ضرار  
 ولا ضرر وقد علم ان الشهيد بدار الخلود لا سبيل الى  
 رجوعه ولا الى انزاله من رفعة مع كونه حيا يرزق وما  
 هو عند اهله ولا تطلق وهذه حالة الاموات وان كانوا  
 احياء عند ربهم فعظا مضم عند نارقات ومالنا الامانراه  
 ولا نخم الا ما شهدناه فاستمع تنفع وقال الاشتراك  
 بالاجسام من الاوهام لان الكامل مع الله على كل حال  
 في اهل ونال وقال المال مالك وصاحبه هالك ان امسكه  
 املكه البخل وان منحه اضربه البذل وقد جبل بخلقه من  
 فطنة امتحاج على الفاقة والاحتياج لا يمتحن الا صاحب  
 دعوى فمن ادعى فقد تعرض للبلوى وقال ليس الوقوف  
 خلف الباب بحجاب اذا كان يستحيل على من خلقه الوصول  
 فاذن الباب عين المطلوب وقال من اتقى الله في موطن  
 التكليف على كل حال حاز درجة الكمال عند الارقياء  
 وقال انما لم يجب الخليل الاقل لانه راه يطلب السافل  
 وهمته كانت في الدنوا لصاحب العلو وقال اذا حققت  
 الاصول فلا زهد الا في الفضول واما ما تدعوا الحاجة  
 اليه فذلك المعول عليه وقال لو تطلعت الاجور لا لتبست  
 الامور وقال المباح اتهم شرع شرع للانسان وعليه  
 جميع الحيو ان الا ترى ان لهم الكشف التام في اليقظة  
 والنائم ولهم الكثرة فيما يرونه من عذاب القبر المحترق  
 وقال كل جزء في العالم فقير الى العظيم والحقير فكل  
 عبيد النقص ومن النعم الامان من حلول النقم والامر  
 اضافي ونسبي والا فابن حال قوله على الله عليه وسلم  
 نوراني اراه وقوله انكم سترون ربكم فاثبتها لنا ونفاهما

عنه لما علم فيه وقال ليس من شرط البيان حركة اللسان  
 فان لسان الاحوال اوضح وميزانها في الابانة عن نفس  
 صاحبها ارجح ومن سكت زعمارحي بالخرس وقام له  
 مقام الجرش فظهر سره وان جهل امره وكثرت فيه  
 المقالات وتطرق اليه الاحتمالات ففتح بصممه  
 ابواب الالسنه وعمر بملازمة بيته جميع الامكنة  
 ما شرف موسى عليه السلام الاجمانسب اليه من  
 الكلام وبالكلام وجد العالم وظهر على اتم نظام  
 وكل قول برز فهو بحسب حقيقة القايل فمنه الدائم  
 ومنه الذابل ومنه ما يكون الا بحرف وهو لمعنى  
 القول كظرف ومنه ما لا حرف فيه فيزول فقد ابنت  
 لك عن الاصول وقال ان اردت ان تكون من الحزام  
 فالترم الادب التزام الالف واللام وقال صاحب علم  
 سر القدر لا يقول قط انا الله وحاشاه من هذا القول  
 حاشاه بل يقول انا العبد الذليل في المستير والمقيل  
 وقال الايمان برزخ بين اسلام واحسان فله من  
 الاسلام ما يطلبه عالم الاجسام وله من الاحسان  
 ما يشهد به المحسان فمن امن فقد اسلم واحسن ومن  
 جمع الطرفين فقد فاز بالحسينيين الاسلام صراط قويم  
 والايمان خلق كريم والاحسان شهود القدير اذا صح  
 الانقياد كان علا مته خرق المعتاد المسلم لا يحتاج  
 الي تاويل فهو معرس في احسن مقيل وقال من مال الى  
 الامال اختر مته الاجال ليس بالمواقى من اشتغل بالماضى  
 والآتى والتحليم الاواه من كان مشتغلا بالله ومن  
 كان عبدا لغير الله فما عبدا لهواه لان العدو اخذ به  
 عن طريق هداة وقال في قوله تعالى حتى نعلم من علم  
 الشئ قبل كونه فاعلمه من حيث كونه العلم يتغير بتغير

المعلوم ولا يتغير المعلوم الا بالعلم فقولوا لنا كيف الحكم هذه  
مسألة حارت فيها العقول وما ورد فيها منقول وقال  
لا تقل نحن اياه لقوله فاجره حتى يسمع كلام الله فانت الترجمان  
والمتكلم الرحمن فقيده كلام الله بالا مكنة بكونه في المصاحف  
والا لسنة يقول القاري قال الله شرانه يتلوا الحروف ظروف  
والصفة غير الموصوف عند اهل الكشف والشهود وهو عين  
المقصود فاذا انطقت فاشهد بمن تنطق التنزيه تحديد فلا  
تقل بالتجريد وقال في حديث شتمني ابن آدم من اشتكى الى  
غير مشتكى فقد حاد عن الطريق وعرج عن مناهج التحقيق  
ولولا اقتدار العبد على دفع الا اذا ما شكى الحق اليه اذا فخلق  
مشتكى الحق والحق مشتكى الخلق ومن شكى الى جنسه فاشكى  
الى نفسه وقال من ذل الله فقد اشبه الفروع  
ومن تكبر فقد اشبه الاصول فالرجوع الى الفروع اولى من  
الوصول الى الاصول وقال اذا اراد الحق تعالى بعبده  
ان يقطع امله اشهد به اجله واذا بدل الله سيأت عبده  
حسنات يودانه لو كان اتى بقراب الارض خطايا او حمل  
ذنوب جميع البرايا لما يعاسه من حسن التحويل وجميل صوره  
التبديل ففاز هذا في الدنيا باتباع الهوى وفي الآخرة بمحنة  
الماوى وعلى هذا اجزا بعض المذنبين اعظم من جزا بعض  
المحسنين فيبدا والمذنبين من الخير ما لم يكونوا يحسبون  
واكثر الناس في الدنيا بهذا لا يشعرون فحسنوا يا اخواني  
ظنكم بربكم تقوروا بقر بكم وقال الاخذ بالعزائم نعت  
الرجل الحازم واولوا العزم من الرسل هم الذين لقوا الشدائد  
في تمهيد السبل ما جئ الى الرخص الا من يقع في الفصص  
من سلك هنا ما نوع تيسر له في آخرته ما تعسر فما اثقل  
ظهر كسوى وزرك فها تعطل الاثقال اثقال الاعمال  
والا قوال فاحذر من الابتداء في حال الاتباع وقال

التخلق بالاسما الالهية على الاطلاق من اصعب الاخلاق  
 لما فيها من الخلاف والوافق فايك ان يظهر مثل هذا عندك  
 قبل ان تشهد مشهده من قال اعوذ بك منك فمستعاض  
 والى من لا فانظر وقال هو افقة الامثال من شأن الرجال  
 ومن الزم نفسه بحال فهو شديد الحال فان الرباط ملوومه  
 والملازمة في الالهيات مقاومه وقال جنة النعيم لا صحاب  
 العلوم وجنة الفردوس لا صحاب الفهوم وجنة الماوى  
 لاهل التقوى وجنة عدن للقائمين بالوزن وجنة الخلد  
 للمقيمين على الود وجنة المقامة لاهل الكرامة وقالت  
 الاعتدال وبال لا يكون مع الاعتدال الادوام الحال انظر  
 في وجود الخلق تجده عن ارادة الحق والارادة اغتراف  
 بلا خلاف فاين الاعتدال والاصل ميل فثاثر الاميل  
 عن ميل لطلب النيل لو كان شر اعتدال ما هوى انسان  
 ولا مال التنزيه ميل والتشبيه ميل والاعتدال هو  
 ما بين هذين وهذا الا يصح في العين لو كان شر اعتدال  
 لكان في الوقفة ولم يكن يميل من الميزان كفه من قال بالاستواء  
 والزوال قال بالاغتراف والاعتدال وله ما سكن في الليل  
 والنهار وما شر ساكن في الاغيار لا في البصاير ولا في  
 الابصار الاتراه جعله عبرة لاولي الابصار فانظر واعتبر  
 وقال الحق في الاعتدال فمن جارا وعدل فقد مال لكن ان  
 مال لك فقد افضل وان مال عليك فقد ابغض وقال  
 انما اشترك الزوجان في الالتجاء لانه نظام التوالد  
 فان لم والافلاولى التباعد اذ التباعد فيه التنزيه والانتظام  
 فيه التشبيه وانما حمدناه في من تولد عنه به وقربناه  
 من قال انه وحده فقد لك اذا الاحدية لله لا تكون بتوحيد  
 احد ولم يكن له كفوا احد عجبا في تنزيهه عن الصاحبة  
 والولد حتى لا يكون معه احد وعنه وحده ما وجد من

من العالم من ذى روح وجسم وجسد ثمران ولادة البراهين  
 الصالح عن نكاح عقول وشرايع ما فيه جناح واماما  
 تولد عن نكاح الشبه في العقول والاشباح فهو سفاح  
 وهذا الباب مقفل وقد رميت اليك بالمفتاح وقال للمادعي  
 الله تعالى الارواح من هياكلها بمشاكلها حنت الى ذلك  
 الدعا وهان عليها مفارقة الوعا فكان لها الانفساح بالسراح  
 من هذه الاشباح ثم اذا وقعت الاعادة عادت الى  
 ما كانت عليه روحا وجسما هذا معنى الرجوع وقال  
 اسوداد الوجوه من الحق المكروه كالغيبية والنميمة وافشاء  
 السر فهو مذموم وان كان صدقا فلذلك قال الله تعالى  
 ليسال الصادقين عن صدقهم اى هل اذن لهم في افشاء  
 امر لا فاكل صدق حق واعلم انه لو كان نسبتنا اليه حقا  
 ما ذم احد خلقا ولو ذمه لكفر ولو كان ما استتر فهو  
 تعالى المعروف بانه غير معروف والحق الذي يقال ما قبح  
 وذم فنيا وما حسن وحمد فمما خرج عنا وقال العارف  
 مسود الوجه في الدنيا والاخرة لكن اسوداد السيادة لما  
 كان عليه من العبادة فان وجه الشئ كونه وذاته وعينه  
 وقال في قوله وقل رب زدني علما الانسان مجبول على الطمع  
 فلا يقال فيه يوما انه قنع فان قنع فقد جهل واسا الادب  
 ومن هنا كان العارف لا يزهو قط في الطلب وما اراد منك  
 بذلك الادوام الافتقار في الليل والنهار فاذا فرغت  
 فانصب والى ربك فارغب ولا يتقبل الحق من العباد  
 الا بما به عليهم جاد فنه بد الجود واليه يعود فيا من  
 يطلب القديم انت عديم فقل لربك انما نحن بك ولك خلقنا  
 لنعبدك وفي عبادتناشهدك شرفا على قدر ما سالناك  
 من الشهادة تنقصنا من العبادة وقال لا يؤثر الحرص  
 في القدر الا اذا كان من القدر وكرم من حريص لم يحصل على

طائل لعدم الامر من القابل من قصرت همته عن طلب المزيد  
 فليس من كمل العبيد لا تستكثر ما وهبك الحق فانه لو  
 وهبك كلما دخل في الوجود لكان قليلا بالنظر الى ما دخل  
 في خزائن الجود فايالك والزهد في المواهب فانه سوء ادب مع  
 الواهب فانه ما وهبك الا ما خلق لك وقال لما علم  
 الاكابر ان الامور كلها في يديه اعتمد وامنه عليه ففعلوا  
 ان الحق لله وصل عنهم ما كانوا يفترون ولو ارتفعت  
 الحاجات وزالت الفاقات لبطلت الحكمة وتراكت الظلمة  
 ولاحت الاسرار وزال كل شئ عنده بمقدار فذهب الاعتبال  
 وهذا لا يرتفع فلا بد من الاعتماد في العباد لان العبودية  
 تطلب بذاتها الربوبية حقيقة وخلقية وقال ما يجب  
 الرجال الوجود الامثال ولهذا ففي الحق المثلية عن نفسه  
 تنزيها لقدمه وكلما تصورته او مثلته او حيلته فهو  
 هالك والله تعالى بخلاف ذلك هذا عقد الجماعة الح  
 قيام الساعة وقال كيف يصح المزيد بالتحميد والتعجيب  
 والله تعالى قد اعطى كل شئ خلقه ووفاه حقه فعين  
 الشكر هو عين النعم والناس في غفلة معرضون واكثرهم  
 لا يشكرون وقال الدنيا متاع قليل وكل من فيها ابنا سبيل  
 فامن جيل ولا قبيل الا وهو مملوك للقطمير والفقير والقتيل  
 فاكثر والناس تايه ولهذا قنعوا بالتافه ليس في الكثرة  
 زيادة الا في عالم الشهادة واما في عالم الغيب فافي التساوي  
 ريب من رضى بالتليل عاش في ظل ظليل وكلما في الوجود  
 قليل ومن لم يات به غرضه طال في الدنيا مرضه قال تعالى  
 رضى الله عنهم ورضوا عنه فالرضا منا ومنه وقال  
 لا يرضى بالتليل الا من لا يعرف وسير من قبيل اعتناء الحق  
 بالنقيز يدل على انه كبير لا يخفى عن ذي عينين ان الله عناية بكل  
 ما في الكونيين واخراج الشئ من العدم الى الوجود برهان

على انه في منازل السعود من طلب من الحق الدفا فقد ناط به  
تعالى الجفا وليس برب جاف بلا خلاف واذا كان الكل  
منه فما معنى رضى الله عنهم ورضوانه كما في العالم  
لديه وحاضرين يديه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول  
وما كل فريضه تقتضى العول كما لا ينكح الامة الا من لم  
يجد الطول وقال ما حال بينك وبين حقك الا عجلتك  
بنطقك فان الرزق مقسوم لا ينقص ولا يزيد بسؤال  
احد من العبيد مع ان طلب المزيد مركوز في الجيلة في كل  
مخلة وملة وما جعل القضاء يتاخر الا القضا المقدر لو  
كانت العلة في الازل لكان المعلول لم يزل فلا معلول ولا  
عله وقد تظهر الشبه في صورة الادلة البراهين لا تخفى  
فانما قوية السلطان وانما الخطار راجع الى الميرهن واذا  
كان الدليل لا يعرف الا بالدليل فما الى علمه من سبيل  
من علمت به معلوما وجهلته فما علمته لانك ما علمت  
به فانتبه وقال الموت اليوم للمؤمن تحفة والنفس  
له محفة لانه ينقله من الدنيا الى محل لا فتنة ولا بلوى  
فليس بخاسر ولا مغبون من كان امله المنون فان فيه  
اللقا الالهى والبقا الكونى وقال الحمصا في القبر والبذر  
في الحشر والاختزان في الدار الحيوان ذبح الموت وان كان  
حسرة ففيه بشرى بانقطاع السكره اين الردى في الحافرة  
من قوله وننشكركم فيما لا تعلمون ذبح الموت علامة للخلود  
في الخوس والسعود وفي ذبحه ثبوت عزله والتفاض  
عزله وقال ان الله تعالى رجا لا يساقون الى الجنة  
بالسلاسل لعناية سبقت وكلمة حق وصدقت  
فدخلوا الجنة بلا تعب ولا نصب ولا جدال ولا شغب  
وقال من اعجب ما في البلا من الفتن قوله تعالى ولنبلونكم  
حتى تعلم وهو العالم بما يكون منهم فافهم واذا فهمته



فاكتم وان سئلت فقل الله اعلم العالم في اوقات يتجاهل  
 وعن الجاهل يتغافل والله ليس بغافل وهو معكم في  
 جميع المحافل فاين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين وقال  
 اذا ربط تعالى مشيته بلوق فهو تولى لو شاء الله كذا وما  
 يشا ولو شاء لصح المشا ولو حرق امتناع لا امتناع فكيف  
 يستطاع ما لا يستطاع اذا تنوع الواحد فليس بواحد  
 ولا بد من امر زايد وليس العجب عند العليم الاتنوع ارادة  
 القدير وقال دليل العقول قد يخالف ما صح عندها  
 من المتقول اياك واتباع المتشابه ايها الواله فما يتبعه  
 الا الزايغ وما يترك تاويله الا العاقل البالغ فان جاء  
 من ربه في ذلك الشفا فهو المعبر عنه بالمصطفى وقال  
 لوراقب الناس مولا هم في دنياهم لا منوه في اخرهم  
 ومن ارتفع في هذه الدار سقط وهنا وقع الغلط وقال  
 ذبح النفوس اعظم في الالم من الذبح المحسوس ومخالفة  
 الاراء اعظم في الشدة من مقابلة الاعداء ومجانبة  
 الاعراض غاية الامراض ومن فاز بمخالفة نفسه سكن  
 حضرة قدسه وقال السيد خادمه في طاعة عبده  
 قايم السيّد احق باسم الخادم من الغير لان بيده جميع  
 الخير يحكم في عبده لعبده فهو يحكم عبده لو حكم لنفسه  
 لبقى في قدسه لا تكن من الملوك فان الملك مملوك من صحت  
 سيادته صح تعبه وكبر والله نصبه هم لا زمر وغير  
 دايم فانه لو ترك خدمة عبده انزل وكان ممن عصي  
 المرتبة فزل كل كمر راع ومسئول عن رعيته وقال  
 اذا مزحت فقلل ولا تقلل وما زح العجوز وذا النغير  
 ولا تقل الا الخير كما قال الشارع يا ابا عمير ما فعل النغير  
 وقال العجوز لا تدخل الجنة لرده تعالى عليها شيئا بها  
 وان لم يكن المزح هكذا فهو اذى والاذاية من الكريه

بحال ولولا صلابة الدين ما كان المازحين لانه يذهب  
 بالهيبة والوقار عند المطوسين الابصار الانتظر الى  
 رب العباد في قصة هناد حين اخرجته واستدرجه  
 الى ان قال له اتزأبني وانت رب العالمين فاضحكه وهذا  
 القول كان المقصود من الله به ولهذا ما اهلكه بل اعطاه  
 وخوله وملكه فسرت هذه الحقيقة في كل طريقه ولولم  
 يصح بها النعيم ما اتصف بها النبي الكريم وقال  
 لا تقرط في الرخاوة تكون غشاوة وهي مذمومة كالقساوة  
 مع ان الرخاوة في الدين من الدين ولهذا امتن الله تعالى  
 على نبيه بجعله من اهل اليقين في قوله فيما رحمة من الله  
 لنت لهم ولهذا فضلهم ولو كان فظا في فعله وقوله  
 لا نفضوا من حوله واذا كانواع العضو واللين لا يقبلون  
 فكيف مع الشدة والفظاظة لا ينفرون الا فعي يتقي  
 ضيرها مع انه يرجى خيرها اذ هي من جملة عقاير الترياق  
 الذي يرد النفس اذا بلغت التراق ومع ذلك فما قام خيرها  
 بشرها فاعتبروا يا اولي الابصار وقال من استحيى  
 امات واحيى من لا يكون الا ما يريد لا يستحي من  
 العبيد وان استحيى في حال ما فطلب الاسم لولا  
 التكليف ما ظهر فضل الضعيف واذا كانت القوة  
 مخصوصة باللطيف فكيف يحجبه الكثيف وقال  
 الرفيق رقيق وصحبة الرفيق الا على اولى وقد اختار  
 هذا الرفيق من اهان الطريق فانه خير فاختره ورحل  
 عنا ومار وذلك ليلحق بالمتقدم السابق ويلحق به  
 المتأخر اللاحق ولعلمه انه لا بد من الاجتماع اختار  
 الخروج من الضيق الى الاتساع الا ترى يونس لما  
 نادى ربه نجاه من الغم وكان في بطن الحوت فقد فقه  
 على ساحل اليسر وانبت عليه اليقطين لنعمته ونفقه

الذي باب عن حرمته فهذا الغزل الدقيق من اشفاق الرفيق  
 وقال الحادث لا يخلوا عن الحوادث لوجل بالحادث  
 الذكر القديم لصح قول اهل التفسير القديم لا يحل ولا  
 يكون محلا ذكر القرآن امان وبه يجب الايمان انه كلام  
 الرحمان مع تقطع حروفه في اللسان ونظمها فيمارق  
 بالبراع البيان فحدث الالواح والاقلام وما حدث  
 الكلام وحكمت على العقول الا وهام بما عجزت عن ادراكه  
 الاحلام وقال الذكر القديم هو ذكر الحق وان نطق به  
 الخلق كما ان الذكر الحادث ما نطق به لسان الخلق وان  
 كان هو كلام الحق اذا كان الحق تعالى لسان العبد فالذكر  
 قديم ومزاجه بالعبد من تسخير ان الله قال على لسان  
 عبده سمع الله لمن حمده فافهم وقال لولا المحواس  
 ما ثبت القياس ولا شك ان الامور كلها معلولة والكيفية  
 من الله مجهولة انفراد بعلم العلل فاصله الا بد من الازل  
 حلت المثلث باهل التنكر في المحدثات لانه لا بد من  
 وجه جامع بين الدليل والمدلول في قضاي العقول  
 والحق لا يدرك بالدليل فليس الى معرفته سبيل وقد  
 دعانا الى معرفته ومادعانا الا لصفته فلا بد من صفة  
 تتعلق بها المعرفة وما شرف في العقل الا صفة تنزيهه ولتنقل  
 ضميرها صفة التشبيه فعلى ما هو المعول الاخر والا ول  
 وقال الفتي لا يقول قط متى بل يبادر الوقت خوف المقت  
 لا فتي الاعلى لانه الوصي والولي الفتي من كان على قدم  
 حذيفة في السر وقال ماعق من زعم انه فتي الفتي هو  
 الكبير ولكن اين رتبة كلام الحق له من اتباع الخضر طلبا  
 للتعليم الفتي لا يزال طالبا ومن الجمل هاربا وقال  
 الغيور سريع النفور فيخطي اكثر مما يصيب والحق اغير منه  
 فكيف لا تاخذ عنه فرق تعالى بين النكاح والسفاح حتى

تتميز الارواح والزنا لا بد في الوجود منه وقد قال لصاحبه  
استر منه وصه هذا مع انه يعلم به ويراه وقدره وامضاه  
شمر مع ذلك بغاه فهو وان استر عن ابنا جنسه فما استر  
عن هو اقرب اليه من نفسه وقال الامر بين قرنين وما  
جعل الله لرجل في جوفه من قلبين لكن جعل لكل قلب حصين  
لانه تعالى خلق من كل زوجين اثنين فبني الجمع على الشفع  
وما اثر الا وتري الحق وهذه اسرار ما عليها غبار وان  
عميت عنها الابصار واليها الاشارة بنعم عقبى الدار  
وانت الدار وعليك المدار وقال القران احق بالتعظيم  
من السلطان لان القران لا يمحور والسلطان قد يمحور  
فلا يحجبك عما قلناه ان الله ينزع بالسلطان ما لا ينزع بالقران  
فان ذلك انما هو من حيث ان السلطان ناطق والقران  
صامت فاعلم الفرقان تفهم القران وقال الاخبار يعرب  
عن الاسرار والاخبار كما يشهد المومن بالايمان كذلك  
يشهد عليك بالبهتان والدليل على ذلك خير الهدى فيما  
اخبر به سليمان قال سننظر اصدقك امر كنت من  
الكاذبين فان شهد له العيان والضرورة من الجنان وقع  
الايمان والالحق بالبهتان لو كان مطلق الايمان يعطى السعادة  
لكان المومن بالباطل في اكبر عباده ومن آمن بالباطل انه  
باطل فخاله غير عاقل وقال قسم الشارع سبيله الى  
ثلاثة اقسام اسلام وايمان واحسان فبدا بالاسلام  
وقرن به عمل الاجسام من تلفظ شهادتين وصلوة وزكاة  
وجع وصيام وثنى بالايمان وهو ما يشهد به الجنات  
من الايمان بالله و ملائكته وكتبه ورسله والقدر  
خير وشره حلوه ومره والبعث الاخر الى الدار الحيوان  
وثالث بالاحسان وهو انزال المعنى منزلة المحسوس  
في العيان وليس الا عالم الخيال وقال التروك وان كانت

عما فهمي نفوت فالزم السكوت الامر بالشئ نفى عن منعه  
 فهو ترك وهذا شرك لا يترك الا غيار الا اغيار ولو ترك  
 الحق تعالى الخلق من كان يحفظه ويقوم به ويلحظه فمن  
 كمال التخلق باسماء الحق الاشتغال بالله وبالخلق لو تركت  
 الاغيار لتركت التكليف التي جات بها الاخبار ولو  
 انك تركت التكليف لكنت معاندا عاصيا او جاحدا  
 وقال نصره القوي محال فكيف الحال في قوله ان تنصروا  
 الله ينصركم وان لم تنصروه يخذلکم واذا اخذ لكم من  
 ذا الذي ينصركم من بعده فنصرته من جملة ما اخذ  
 عليكم في عهده فيا اهل العهود او فوا بالعقود ما امركم  
 الله بنصره الا واعطاكم الاشتراك في امره فمن قال لا قدرة  
 لي ويعني الاقدار فقد رد الاخبار وكان ممن نكث والحق  
 تكليف الحق بالبعث وقال اصدق الاخبار ما كان بل حال  
 من اثني على نفسه بالكرم توقف السامع فيه حتى يتكرم  
 فاذا كان العطا ارتفع العطا وقال ان الله عند لسان كل  
 قائل وما تكلم الا اللسان والقائل في الشاهد هو الانسان  
 وفي الايمان الرحمن لقوله كنت سمعه الذي يسمع به ولسانه  
 الذي يتكلم به الحديث فمن كذب العيان كان قوع  
 الايمان ومن تردد في الايمان تردد في العيان فلو ايمان  
 عنده ولا عيان ومن صدق العيان وسلم الايمان  
 كان في امان اللسان ترجمان الجنان وما وسع الرب  
 الا القلب وانت ترجمان الحق الى الخلق فاين الكذب  
 عند هذا المشاهد وما شمر ناطق الا الحق الصمد  
 الواحد وقال الروح واسطة وهو بين الرسول البشري  
 والحق رابطة يوحى به اليه اذ انزل بالوحى عليه وقد  
 امر بالادب معه حتى يجمعه لانه ما عجل به حتى كشفه  
 وما نطق به حتى عرفه فقل له اكم السر حتى لا يعلمه

الملك بمالك وقال اذا كان الرسول حسن الصورة فذلك  
 اشارة الى جمال المرسل اليه وقد حصل ادراك البغية بنزول  
 جبريل في صورة دحية ابن صورته مالك من صورة رضوان  
 ابن النار من الجنان وقال النفث في الروح من وحي  
 القدوس وهو عين الالهام لكن ما هو مثل وحي الكلام  
 ولا وحي الاشارة والعبارة وما تشر الالهام وهو  
 الخاطر الخاطر من السحاب الماطر ويسمى الخاطر الاول  
 لان النفث لا يكون له مكث فخلوله انتقاله ووروده  
 زواله وقال من احجج عليك بما سبق فقد حاجك  
 بالحق ومع هذا ففي حجة لا تنفع صاحبها ولا تعصم  
 جانبها ومع كونها ما نفعت سمعت وقيل بها وان عدل  
 الشرع عن مذهبيها فانه لا يسال عما يفعل وهم يسالون  
 ولكن اكثر الناس لا يشعرون ومثل هذه المسالة لا  
 يكون جهارا ولا يتكلم بها الا اشعارا مع انه لو جهر بها  
 كانت علما ونفخت فيهما واورثت في القواد كلها دونه  
 تجز القمم لما يودي اليه من دروس الطريق الاثم الذي  
 عليه جميع الامم وان كان كل دابة ما خوذ بناصيتها وقال  
 انما ذهب بعض اهل الكلام الى انعدام العرض لنفسه لا  
 الاجسام ليكون الخالق خلاقا على الدوام والعالم مفتقر  
 اليه ومقول في وجوده عليه واما اهل الحساب فقالوا  
 يتجدد جميع الاعدان في كل زمان وما خصوا عيننا من عين  
 ولا كوننا من كون واما من يعلم ان المتخير هو كل ما قام من الاعراض  
 فهو جامع بين المذاهب والاعراض وقال الطلب من الادب  
 لانه تعالى ما اوجدك الا لتسال فانك الفقير الاول فاسال  
 من كريم ولا تبخل فانه ذو فضل عظيم ومن اتبع هواه لم يبلغ  
 مناه وقال معنى قول العارفين من وجد فقد لجد اي مال  
 الى الحق لان المجد هو المائل في لغة كل قائل وقال الاتحاد

لا بد منه ولا يحصى المخلوق عنه الا ترى اصحاب الاعراف  
 لما ساءت كفتا ميزانهم كيف وقفوا بين الجنة والنار  
 فلا هم مع الاشرار ولا مع المصطفين الا خيار قلوبا  
 تفضل الحق عليهم من السجود اليه ما برحوا عليه فلما  
 سجدوا وانفكوا من اسر السور والتحقوا بدار السرور وقال  
 الحال المرتحل من يكرر تلاوة ما انزل فانتهاه عين ابتدائه  
 ولكن من تكرر عنده المعنى في تلاوته فأتاه حق تلاوته  
 وكان ذلك دليلا على جهالته ومن زادت تلاوته في كل  
 مرة علما وافادته حكما فهو التالي لمن هو في وجوده له  
 تالى وقال من استدان من غير حاجة مهمة فهو ناقص  
 المهمة وانما كان من عرف نفسه عرف ربه لان علم قلبه  
 وسع ربه لا تعلم الذات الا مقيدة وان اطلقت هكذا  
 عرفت الاشباه وحقت فالاطلاق تقييد في حق  
 السادات والعبيد فان الخلق مع الانقاس في خلقه وليس  
 ولا يشعر بذلك الا القليل من الناس الذات مجعولة فان  
 هي علة ولا معلولة ولا للدليل مدلولة فان وجه الدليل  
 يربط الدليل بربط الدليل بالمدلول والذات لا تربط ولا  
 تتخلط وقال الاحباب ارباب والمحبون خلف الباب  
 وانما كان المحب صاحب بلوى لانه رب دعوى ولذلك  
 اخبر بخلاف المحبوب وقال في قوله اللهم صل على  
 محمد كما صليت على ابراهيم اين هذا من قوله اناسيد ولا آدم  
 فداخل الخليل كان لا آدم السجود ولحمد المقام المحمود في البيت  
 شعري هل تقوم الخلة مقام كون رسالة محمد تقوم كل ملة  
 محمد صاحب الوسيلة في جنته ما نالها الا بدعا امته  
 اين امته منه في الفضيلة ومع هذا بدعا هم كانت  
 الوسيلة المدعولة ارفع بيقين من الداعي فلتكن لقولنا  
 كما صليت على ابراهيم الحافظ الواعي وقال الشوق

يزول باللقا والاشتياق يزيد بالافتقار لا يعرف الاشتياق  
 الا العشاق من سكن باللقا قلقة فها هو عاشق عند ارباب  
 المحاييق وقال من قام بالخدمة عند طريح الحرمة والحشمة  
 فقد خاب وسابح وخسر وما نفع الخادم في مقام الاذلال  
 فماله وللذلال وماله وللسؤال اذ لم يكن الخادم كالمليت  
 بين يدي الفاسل لم يحظ من محذومه بطايل اذا دخل  
 الخادم على محذومه واعترض ففي قلبه مرض فزاده هم  
 الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون وهم لا يشعرون  
 فبالحرمة نال الرغائب في جميع المذاهب وقال اذا كانت  
 حركة المتواجد نفسية فليست بقدرسية وعلامتها  
 الاشارة بالاكمام والمشي الى خلف والى قدام والتمايل  
 من جانب الى جانب والتفريق بين راجع وذاهب  
 وقد اجمع الشيوخ على ان مثل هذا محروم مطرود السماع  
 لا يتقيد بالنغمات المعهودة في العرف اذ في ذلك الجهل  
 الصرف فان الكون كله سماع عند صاحب الاستماع  
 والايقاع اوزان والله تعالى وضع الميزان فالوجود كله  
 موزون فلا تكن المحروم المغبون ما شبه الليلة بالبارحة  
 عند صاحب السماع بالقلب والمجارحة وقال كل  
 كرامة لا تنصل بالقيمة فليس هي كرامة فاحذر من  
 الاستدراج في المزاج القران كله قال الله وما فيه  
 قط تكلم الله فلو جاء فيه تكلم الله ما كفر به احد ولا  
 انكر فضله ولا يحمد الا ترى قوله وكلم الله موسى تكليما  
 كيف سلك به نهجا قويا فاثرفيه كلامه وظهرت  
 عليه احكامه فاذا اثرا القول فها هو لذاته فاضر وفرق  
 بين القول والكلام تكن من اهل الجلول والاكرام كما تفرق  
 بين الوحي والالهام في اليقظة والمنام وقال لو تكرر  
 شيء في الوجود لضاقت النطاق وليرجم الاسم الواحد بالاتفاق



ويطل كون الممكنات لا تتناها ولم يثبت ما كان به بنياها  
من قال بالرجعة بعد ما طلق فما طلق وكان صاحب شبهة  
وما تحقق الطلاق الرجعي رحمة بالجاهل الغبي لو قلنا في  
الرجال برجعة الطلاق لما وقع عليه الاتفاق فانه نكاح  
فذهب اهل الاشرار ان لا تكرر مع ثبوت العادة والايمان  
بالاعادة وقال ما من آية في القرآن الا هي اكبر من اختها  
وان تولدت عنها وقامت لها مقام بنتها فقد يكون الولد  
اعظم في القدر من الوالد ولكن في الشاهد لا في الغايب  
الا في موضع واحد وهو ما تولد عندك من العلم يربك  
عن معرفتك بنفسك وان كان ليس من جنسك فذلك  
العلم لهذا العلم كالولد وهذا الولد اعظم من هذا الوالد  
عند كل احد وما سوى هذا في الغايب فليس بصائب فلا  
تقس الغايب على الشاهد فانه مذهب فاسد فرحم الله  
ابا حنيفة ووقاه كل خيفة حيث لم يحكم على الغايب  
وقال احكم وحى النائم المحفوظ حكم اليقظان بالدليل  
والبرهان وهو منزلة الصاحب في الاستماع عند اهل  
الاتباع لكن لا ينبغي له ان يتخذ ذلك شرعا يتبعده وان  
كان يحمد هذه فائدة سرحها متوقدة من شجرة  
مباركة من تشاجر الاسما ويكفيك هذا الايما وقال  
السفر قطعة من العذاب لما يتضمنه من فراق الاحباب  
وقال انما كان المسافر فردا شيطانا لبعده عن الجماعة  
والاشنان شيطانا لعدم الناصر وتوقع ما تقوم به  
الشفاعة والثلاثة ركب محفوظ وهو بعين الله ملحوظ  
فهم اهل الامان غالبا في السفر لما عليهم من الخضر  
التثليث من اجل المحدث والمحدث والحديث ما كفر  
القايل بالثلاثة وانما كفر بقوله ثالث ثلاثة فلو قال  
ثالث اثنين لا صاب الحق وزال المين ما ظنك باثنين الله

ثالثهما يريد ان الله حافظهما يعني في الفار في زمان هجرة  
 الدار وقال البقال يصح على شأن واحد لما في المحدثات  
 من طلب الزايد اذا امر شقون فلا يزال يقول لا شيا، كن  
 فتكون الوجود كله نصبه وتعب ولهذا قال فاذا فرغت  
 فانصب فما فرغ الا اشتغل ولا قضى منه عمل الا استعمل  
 وقد كان في العمل صاحب راحة لانه استراحه اذا كان  
 الرحمن كل يوم في شأن فما ظنك بالا كوان فاقال بان العذر  
 شر الا من جهل الامر فليس الشر الا العذر الذي ما فيه  
 عين ولا يجوز على المتصف به كون وليس هذا الا المحال  
 الذي هو شر محض على كل حال بخلاف العذر الذي يتضمن  
 الاعيان وقال الشطح فتح فمن شطح بحق فما شطح وهذا  
 من اعظم الملح الا انه يلتبس على السامع فلا يعرف الجامع  
 من غير الجامع ولهذا الالتباس جعله نقصا لبعض الناس  
 من باب سد الذريعة لما فيه من نطق المخلوق بالفاظ  
 شنيعة لا يتميزها الشريعة فمن تقوى في فتح الفتح لم  
 يظهر عليه شيء من الشطح الا ترى ما قال صاحب القوة  
 والتمكين في انفاذ الامر انا سيّد ولد آدم ولا خرف فانظر  
 الى ادبه في تحليه كيف تادب مع ابيه وما ذكر غير اخوته  
 وقال ما اصغى الكليم الا الذي ذك الجبل العظيم وما  
 افاق الكليم من صعقته الا لما بقي عليه من آدابوته  
 ولا يلزم من كون خلق السموات والارض اكبر من خلق  
 الناس ان يكون اقوى من الناس فسلم تسلم واعرف  
 الامر واكتم وقال من كان جميع امرك بيديه فانت لديه  
 ما برحت منه حتى تسال عنه لم يرد خبر بالصفات لما فيها  
 من الافات بخلاف الاسماء الا ترى من جعله موصوفا  
 كيف يقول ان لم يكن كذلك كان مؤوفا ولفظ المؤوف شنيع  
 عند اهل التشريع وما علم من جعله موصوفا ان الذات

اذا توقف كمالها على الوصف حكم عليها بالنقص الصرف  
 ومن لم يكن كماله لذاته افتقر كماله الى صفاته والحق باجماع  
 كل واحد ليس بامر زائد وقال لولا الاغيار ما كانت  
 الاسرار السر ما كان بينك وبينه واخفى من السرامستر  
 عنك غيبه وقال ما اعجب ما يعتقد اهل التوحيد  
 وصفه بالقرب البعيد قريب ممن بعيد عن هوا قرب من  
 حبل الوريد الى جميع العبيد وقال الاتصال ليس من  
 مقامات الرجال كيف يتصل به اجنبي لا يقول بهذا  
 الا غبي ففي الكتاب المنزل المثلية وانما الاعمال بالنية  
 وقال ما كان بالحلول فهو معلول وهو مرض لا دواء له  
 ولا طبيب يسعى في شفاؤه من فصل بينك وبينه فقد  
 اثبت عينك وعينه الا ترى قوله كنت سمعه الذي يسمع  
 به فاثبتك باعادة الضمير اليك ليدل عليك وما قال  
 بالاتحاد الا اهل الاتحاد واما القائلون بالحلول  
 فهم اهل الجهل والفضول فانهم اثبتوا حالا ومحلا  
 وعينوا حراما وحلا فافضل فنعم ما فعل ومن وصل  
 فقد شهد على نفسه بانه فصل والشئ الواحد لا اتصل  
 نفسه الا اذا تجزا والواحد لا يصح فيه انقسام الا  
 بامر زائد على ذاته وما اثر الا مصنوعات قلت فكذب  
 والله من افترى على الشيخ رحمه الله بانه يقول بالحلول  
 والاتحاد فتامل والله اعلم وقال لولا نقطع الاصل  
 لا نقطع النسل التواصل سبب التناسل سوا كان  
 من نكاح او من سفاح وقال ان نظرت بغير عينين  
 فقد فرت بعظيم بينه وبينه هو فضله ووصله على  
 هذا وقع الاصطلاح عند الشراح فهو من اسماء الاقناد  
 كالقر في الطهر والحيفض المعتاد وقال ليس من الملة  
 القول بالعله اذ الحق عند اهل الملة لا يصح ان يكون

لناعلة لانه تعالى قد كان ولا انا فلماذا العنا من كان علة  
لم يفارق معلوله كما لا يفارق الدليل مدلوله لو فارقه ما كان  
دليلا ولا كان الاخر عليلا ما قال بالعلة الا من جهل ما  
تقطيه الادلة القول بالعلة معلول يوضح الدليل وليس  
الى مخالفته سبيل فان احكام الحق في عباده لا تقلل وهو  
المقصود الموصل وقال ما ظهر الشتا والقيظ الا تنفس  
جهنم من الفيظ فغيظها علينا في العاجل دليل على الاجل  
اكل بعضها بعضا فاقرضها الله فينا قرضا فزجوا ان يكون  
ما يصيب المومن هنا من حرورها وزمهريرها يحول في  
القيامة بينه وبين سعيها وقد جازت من اقترضها في  
الدنيا بالخنود عنه في الاخرى فتقول جزيا مومن فقد اطفاء  
نورك لهي فالادب الا علام يعتقدون القضا ويحاسبون  
نفوسهم على ما مضى وقال لا يلزم من الايمان بالفوقية  
للحق تعالى الجحمة ولا الزام الشبه الجحمة ما وردت والفوقية  
قد ثبتت فانظر ما ذا ترى وكن مع اهل السنة من الورى  
وقال التلوين دليل على التمكن نزل في سورة الرحمن كل  
يوم هو في شان انما كان الثلث الاخر من الليل فيه البركة  
لان فيه الحركة فلا يصفى لقول من قال كل يوم تتلون غير  
هذا بك احسن وقال جميع ما في الوجود افعاله مع انه حرم  
الفواحش فسلم ولا تناقش وقال ان الله لا يعمل حتى تملوا  
فارتحلوا او خلوق قد نفسه تعالى في عقدكم فقال او فوا  
بعهدى او فبعهدكم تنبيهها لكم على الادب وخروجكم  
عن الريب وقال من نظر الى ظله علم ان حكمه في الحركة  
والسكون من اصله فحرك بحركته لا بتحريكه فاي الـ  
والابتداء وقال من قام بالحق صدق في كل ما نطق  
من قام بالسيف وان عدل صاحب حيف واذا كانت  
الاصل معلول فصاحبه مخذول لانه اصل فاسد يحرم

العبد الفوائد وقال الطريق ساعة وقادة اما الى  
 شقاوة او سعادته فاعرف الطريق وتخير الرفيق وتجنبوا  
 من عذاب الحريق وقال لا تكثر الورد الا على باب  
 الاجواد فان البخيل بابيه مفلق والجاد جوده مطلق  
 اذا فنى الكريم عن شهوة وجوده في حال جوده فهو الدليل  
 على صحة وجوده ووجوده فانه ما اعطى للخلق الا ما كان  
 لهم في خزائن الحق ومع هذا فله الاجر في استعماله في  
 هذا الامر ومن تكرم وجاد وتخيل ان له فضلا على العباد  
 مما جاد اذا المنه اذا فاعلم ذا وقال لا يتعدى قط حكيم  
 مرتبة العليم فما حكم به الولي في الخلق يمضيه له الحق  
 وان رده الحاكم الجائر فلو يلتفت الى رده فانه من صدق  
 وعده وهو لا يتخلف الميعاد فلا بد من رد اهل الاتحاد  
 وقال قد كان الحق ولا شئ معه فهو السابق وهو الذي  
 يصلي علينا فهو اللاحق تارة يتجلى في اسمه الاول  
 وتارة في اسمه الاخر وقال من كان سهل القياد خفيف  
 عليه الفساد ولكنه امن من العناد ما يسعد المتقادي  
 الى بحكم الاتفاق فليس مطلق الا نقياد من مكارم الاخلاق  
 فمن حكم العلم سلم وغنم وقال من كانت همته عالية  
 لم يظهر له همته تاثير في هذه الدار الفانية فانها تنفى  
 بغنائها وترحل عن فنائها وقال المكسور قد يكره  
 فان اوصل حقا الى مستحقه فقد ادى واجب حقه فعلى م  
 وقع الشكر ولا يذل ولا فضل وقد قرن الله الزيادة بالشكر  
 لما علم فيها من المكر وقال عطا الله كله بذل وان كان منعا  
 ومن اثر على نفسه من المؤمنين فهو الخاسر وان نجاة  
 المؤمن قد باع نفسه من الله والمسيوع لمن اشتراه وحق  
 الله احق لكن الدعوى اوقعت العبد في البلوى ابد بنفسك  
 مقدا لها على ابنا جنسك وقال من راي الكون عينا

مستقله فهو صاحب علمه ما قال بالعلل الا القايل بان العالم  
 لم يزل واني للعالم بالقدم وماله في الوجود الوجوبي قد مر  
 لو ثبت للعالم القدم لاستحال عليه العدم والعدم ممكن بل  
 واقع عند العالم الجامع لكن اكثر العبيد في لبس من خلق  
 جديد فاعرف بتجدد الايمان الا اهل الاحسان واثبت ذلك  
 الاشعري في الغرض وتخيل الفيلسوف فيه انه صاحب  
 مرض يجهله بسواد الزنجي وصفرة الذهب وقال الوقت  
 سيف ومنه الخوف كل الخوف زمانك حالك وفي اقامتك  
 ارتحالك فسرك يا هذا كسير سفينة يقوم جلوس والقلوع تطير  
 وقال لوكثر العبد سرا لما قيل له لقد جئت شياء امرا ولا  
 تكرا ولو ترك السر مخزونا ما كان الكليم مغلوبا ان هي الا فتنتك  
 من شدة الشوق عن ذوق وقال العذاب الحاضر تعلق  
 الخاطر من يشس استراح وخرج من القيد وراح الانس  
 لا يكون الا بالمساكل والمشاكل مماثل والمثل ضد والصدية  
 بعد الانس بالانس لا يكون الا لمفتون والكتاب المكنون  
 لا يمسه الا المطهرون وقال انما حرمت الخمر في هذا الدار  
 لانها تبدي الاسرار وترفع الاستار فحرمت في الدنيا القوة  
 سلطانها وهي لذة للشاربين حيث كانت لكنها في الدنيا  
 محرمة وفي الآخرة مكرمة وهي الذانفار الجنان ولها مقام  
 الاحسان وقال لا يقطع العبد على ربه بامر لانه يفعل ما  
 يريد وما عصى الا بعلمه وما خولف الا بحكمه وكذلك حكم  
 من اطاعه الى قيام الساعة وقال ليس لاهل الجنان عقل  
 يعرف انما هو شهوه وهوى يتصرف العقل في اهل النار مقيله  
 وبه يكثر حزن الساكن بها وعويله العقل من صفات الخلق  
 ولهذا لم يتصف به الحق العقل آلة التكليف فاذا زال التكليف  
 تاخر العقل وقال الحق نزوله سري الى السماء التي تلي الوري  
 فيسامرهم بالسؤال والنوال ويسامرونه بالاذكار والاستقفا

ويقول ويقولون ويسمع ويسمعون هذا معنى النزول عند  
ازباب العقول المخلوق ضعيف ولولا المصالح ما نزل التكليف  
فخذ منه ما استطعت ولا يلزمك العمل بكل ما جمعت فان الله  
ما كلف نفسا الا ما اتاها وجعل لها بعد العسر يسرا حين  
تولاها وشرع في احكامه المباح ويجعله سببا للنفوس  
الى السراح والاسترواح ما قال في الدين برفع الحرج الا من  
على منهج الشارع دوح دين الله يسر فما رزجه عسر ومن  
شده على هذه الامة بعث يوم القيامة في ظله وقال  
ما العجب الا من قوله اليه يرجع الامر كله كيف قيل يرجع اليه  
وهو ما برح لديه ولم تزل في يديه ستور مسدله وابواب  
مقفله وعبارات موهمة وهي شبهات من اكثر الجاهات  
وقال اذا لم القلب شهود الحق فهو حينئذ ضيف نازل  
بيقين على المؤمن القيام بحقه والكرامة تكون على قدر القلب  
لا النازل عليه وفي العموم على النازل لا المنزل عليه فلا  
يجيبك انزلوا الناس منازلهم لاننا لوعاملنا الحق بهذه  
المعاملة لم يصح بيننا وبينه مواصلة وقال حقيق على  
المخلوق ان لا يعبد والا ما اعتقده من الحق او فوابعده  
او ف يعمد كرم فالكل من عند كرم دليلي الله اكبر الى تحوله  
يوم القيامة في الصور وقال لا تسكن الا السهل ان  
اردت ان تكون من الامل لا تدخل بين الله وبين عباده  
ولا تسع عنده في ضراب بلاده هم على كل حال عباده  
وقلو بهم بلاده ما وسعه سواها وما حوته ولا خواها  
ولكنها نكت تسمع وعلوم مفرقة تجمع وقل كما قال العبد  
الصالح ان تغذ بهم فانهم عبادك الآية وقال ذهب  
بعض الامل ان العالم بجملة ابد انازل يطلب بنزوله  
من اوجده والحق تعالى لا ينتهي اليه فكان ينبغي من اول  
حركة ان يعتمد عليه لانه جل وعز ان تقطع دونه

المفازات المحال بحيل العلم به فاين تذهبون يقول العارف  
 لا في يزيد الذي يطلب تركته بسطام قدل على هذا المقام  
 وقال كلما خبت السريرة عميت البصيرة ويرفع الالباس  
 بتفاضل الناس وقال ما من شخص الا ويخاطبه الحق من  
 قلبه ويجدته من لبه وهو لا يعرفه انما يقول خطرتي كذا  
 وكذا ولا يدري ذلك من اين يجمله بالعين فافا زاهل الله  
 الا بشهوده لا بوجوده مع ان شهود الحق لا ينضب  
 وهو مع العالم مرتبط ارتياط عبد بسيد ومملوك بما لك  
 ومقهور بقاهر وقال الجنين في كبد الى ان يولد هو في ظلمة  
 غمه ما دام في بطن امه ولما علم انه في امر مرجع اراد الخروج  
 والعروج فاخرجه على الفطرة التي كان عليها اول مرة فالشقي  
 هو الشقي في بطن امه لما هو عليه من غمه والسعيد سعيد  
 في بطن امه لما خصه به من علمه فلقد رايت من شمت امه  
 وهو في بطنها حين عطست وحمدت فهذا واحد خصه الله  
 بعلمه وهو في بطن امه فلا يجيبك قوله تعالى والله اخرجكم  
 من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا فان ذلك من رد الى ازل  
 العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا فلا يلزم من العالم حضوره  
 دائما مع علمه وهكذا حال الجنين اذا اخرج من بطن امه  
 وقال العجب كل العجب من رؤية الحق في القدم اعيانها  
 حالها في العدم ثم اذا ابرزهم الى وجودهم تميزوا في  
 الاعيان بحدودهم انظر وحقق ما انبهك عليه واستر  
 اوجد الله في عالم الدنيا الكشف والرويا فيرى الامور التي  
 لا وجود لها في عينها قبل كونها ويرى الساعة في مجلاها  
 والحق يحكم فيها بين عباده حين جلاها وما ثم ساعة  
 وجدت ولا حالة مما راها شهدت فتوجد بعد ذلك في  
 مراها كما راها فان تفضنت فقد رميت بك على الطريق وهذا  
 منهج التحقيق وقال في قوله يا ايها النبي اتق الله اعلم ان من



علم التحير تا ديب الصغير والكبير ادب الامة بتا ديب رسولها  
لتبلغ باستعمال ذلك الادب الى تحصيل مامولها فطاب  
الرسول والمراد من ارسل اليه فابحث عليه وقال قال  
تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس  
ليذيقهم بعض الذي عملوا فاخبر تعالى ان ذلك جزا ما هو  
ابتدا فما ابتلت البرية وهي برية هذه مسالة صعبة المرتقا  
لا تتال الا باللقا المختلفة ، فيها طائفتان كبيرتان فنعت  
واحدة ما اجازت الاخرى والرسول بما اختلفوا فيه ترى  
وما تحقق احد منهم ما جاءت به الرسل ولا سلك فيه سوا  
السبل بل كل واحد ينصر ما قام في غرضه وهو عين مرضه  
الا الطبقة العليا فانهم علموا الا مور في الدنيا فلم يروا  
امر في الدنيا مؤلما الا وهو جزا ما هو ابتدا يقول الطبيب  
اذا تألم المريض ما قصدت الا نفعه بما امرته به من الادوية  
المؤلمة وكذلك يقول الحق تعالى للطبيب اذا مرض ولم يدر  
من اي باب دخل عليه المرض المك هذا انما هو جزا لما آلت  
به المرضي فخذ جزا ما فعلته وقال اصدق القول ما جاء  
في الكتب المنزلة والصحف المطهرة ومع تنزيها الذي لا يلين  
تنزيه نزلت الى التشبيه الذي لا يماثله تشبيه فنزلت اياته  
بلسان رسوله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكر صورة  
ما جاء به الملك هل هو امر ثالث ليس مثلها او مشترك  
وعلى كل حال فالمسالة فيها اشكال لان العبارات نحننا  
والقران كلوم الله لا كلومنا فما التنزل والمعاني لا تنزل ان  
كانت العبارات فما هو القول الالهي وان كان القول فما هو  
اللفظ الكياني وهو اللفظ بلا ريب فاين الشهادة والغيب  
ان كان دليلا فكيف هو اقوم قليلا وما شرقي الا من  
هذا القليل وهو معلوم عند علماء الرسوم فتحقق ولا تنطق  
وقال لما اقام الشارع العصمة مقام الحراس لم يجز صلى الله

عليه وسلم الى العسس وطالما كان يقول من يجرسنا الليلة  
مع علمه بان المقدركاين والحداس ليس ماين ولا صاين لكن  
العبود طلب بذل المجهود وهو يفعل ما يشاء وهذا ما يشاء  
وما يشاء الا ما علم وما علم الا ما هو شر فله الحجة البالغة فافهم  
وقال كيف للخلق ان يردوا دعوة الحق لولا ان صنعته ردت عليه  
ببضاعته ردت اليه ما شبه ذلك بالصد اذا طهر بدا يتقبل  
المصوت انه غيره وما شئ الا امره الحق واحد والاعتقادات  
شوعة وتفرقه وتجمعه وهو في نفسه لا يتبدل وهو في عينه  
لا يتحول كما انه يحصره الاين ويمجده الا نقلاوب من عين الى  
عين فلا يحار فيه الا البنية ولا يتفطن الى هذا التنبيه الا  
من آمن بما ورد من التنزيه والتشبيه واما من نزه فقط  
او شبه فقط فهو صاحب غلط لان التشبيه تنزل للمقول  
وتمسيد للقبول وقال السيد يستخدم العبد بمقاله والعبد  
يستخدم سيده بجماله ولسان الحال افصح من لسان المقال  
اذ الاحكام التي تضمنها الاقوال انما تفرق بقرائن الاحوال  
والامطلاح قد لا يكون له في كل باب مفتاح وقال مقاومة  
الاقدار للحق والمصابرة فيها فيها وانحة النزاع للوقدار فالسيد  
من العبيد من كان مع الله كما يريد وان اراد منه النزاع نازع  
لكن هو نزاع بحكم الشرع لا بحكم الطبع لولا الفرح الالهى  
ما تاب التائب ولولا التبشيش للرباني ما اتصف آتى المسجد  
بالذاهب وقال لما اراد الحق تعالى المناجات في مسجد  
الجماعات امر باعلان الاذان لا اصحاب الاذان فمن اجاب  
الداعي فهو صاحب السمع الواعي وما للاحدة في النداء اثر  
ولا في شجرة تهاثر قاله اكبر مفاضلة ولا اله الا الله مفاضلة  
والشهادة بالرسالة مفاضلة عن مواسله والتحصيلتان  
مقابلة والنداء موذن بالبعد والاذان لناديل على عدم مجرم  
الرشد فان رعات الاوقات عارفون بالميعات فالاذان

لا يكون الا لمن هو مشغول بالاكوان وما تم الا مشغول لان  
 بالا صالة منفعل وان الفاعل منفعل للمنفعلة فهو فضل منه  
 ومنه ادعوى استعجب لكم وقال على قدر دعوى الايمان  
 يكون الامتحان فالمؤمن ليس في امان الا في اكد الحيواف  
 وقال الا يثار ليس هو من صفة علماء الاسرار لان ما هو لك  
 لا يقدر على دفعة وما هو لغيرك فلا تقدر على منعه فايث  
 الا يثار فالامانة فاذاها والاسلب عنك اسمها وقال  
 ليس العجب من ساء سبيلا انما العجب من اتخذ مستغله  
 وكيدا ولولا ورد بذلك الامر الرباني لرده الادب الكياني  
 ما اجعل اكثر الناس بموطن الادب وهو الذي ادهر الى  
 العطب وقد يكون ترك الادب ادبا كما يكون ترك السبب  
 سببا ومن قال برفع الاسباب فلا بد له من الاجتلاء فاعتبروا  
 يا اولي الالباب وقال لا تبلغ الا عاجر مع اعتلا ثافي  
 سماءا مبلغ الاعراب دليلنا الخيل العراب الاعاجم ابهام  
 والاعراب ابانة الكلام اختص لا يحجاز بالقران وان كانت  
 جميع الكتب كلام الرحمن وقال المنزلة الرفيعة في التزام  
 الشريعة فلا تشرع من عند نفسك قط حكما وقل رب  
 زدني علما وقال المشاورة وان نهيت على ضعف الراي فني  
 من الراي لا يطلع على مراتب العقول الا اصحاب المشاورة  
 فانما اجمع للصم والفكر وقال لا تقتل وصلت فما شمر  
 نضاية ولا تقتل لمر اصل فان ذلك عما يه ليس ورايهم مري  
 وهناك يستوي البصير والاعمى وقال باب التشريع قد  
 ضاع مفتاحه وقيد سراحه فصباحه لا ينبغي وباب  
 لا ينفرج وان خوطب به الكامل فموتيرف بما ثبت واعلام  
 بما عنه سكت عليك بالصفوف الاول فمنها تشاهد الازل  
 وايلا ان تتأخر فتؤخر وانت ذو وراي فترى وقال اذا  
 خاطبك الحق بلسان لا تعرفه فقف وقل رب زدني علما

ولا تمتشي فيه بالفكر وعليك بالعمل بالقرآن تطلع على الفرقان  
 والقرآن المطلق يعطى ما لا يعطى القرآن المقيد وقيد الله قرآنه  
 بالعظمة والمجد والكرم وقال لا تعجب ممن وصف الجود بالظا  
 ولكن اعجب ممن وصفه بالامساك واعجب منه من وصف  
 الحق بما لا يليق به مع انه ما اطلق الا لسنة عليه بذلك الا  
 هو وقال اياك وخضر الدمن وهي الجارية الحسنا في منبت  
 المسوء فان الله تعالى يقول يوحى بعضهم الى بعض زخرف  
 القول غرورا وهو ما يزينه الشيطان من الاعمال فان كان  
 لها وجه الى الحق فالمعدن خبيث جاء ابليس الى عيسى عليه  
 السلام فقال له قل لا اله الا الله فهذه كلمة طيبة من معدن  
 خبيث فقال اقولها لا لقولك فما قال لا اله الا الله التي امره  
 بها ابليس فهذه جارية حسنا في منبت سوء وقال  
 ما عصى آدم الا بالاخذ بالتاويل ولا عصى ابليس الا  
 بالاخذ بالظاهر فما كل قياس يصيب ولا كل ظاهر يخفى  
 فان قست تعديت الحدود وان وقفت مع الظاهر فاتك  
 علم كثير فقس مع الظاهر في التكليف وقس ما عداه فتصل  
 على فائدة عظمى وتحقق من هذه الامة فان ذلك مقصود نبيها  
 صلى الله عليه وسلم وقال لو اخذوا بالظاهر في كتابهم ما نبذوه  
 ورا ظهورهم فاذا ضربهم الا التاويل فاسذروا من غايلته  
 فان المكلف مخاطب بالسنة فصاح ولكن العيب والسقم  
 من الغصم وقال اذا اياه الله بك في يا ايها الذين امنوا فكن  
 انت ذلك المؤي به فان اخبرك فافهم واعتبر وان امرك  
 او نهاك فامتثل وما شئ قسم رابع انما هو خبر او امر او نهى  
 وقال انزله تعالى في خطابه اياك منزلة الامر من الشفقة  
 ان لم يتمكنك الترقى الى اعلا من امك فانه اشفق عليك منها  
 بيقين وتلقى منه بالقبول ما يورده عليك فانه ما خاطبك  
 الا ليسفك وقال لا تتعمل زما منك الا بيد ربك اختيارا

لا اضطرارا فان ناصيتك بيده شئت امر ايت وذلك لان ثمرة  
 الاختيار ان حج من ثمرة الا ضطرار وقال عليك بنسب التقوى  
 فمن اتقى الله فقد صح نسبه واياك والنسب الطيبي فانه غير  
 معتبر كما اشار اليه علي بن ابي طالب القيرواني بقوله  
 الناس من جملة التمثيل اكفاء ابوهم آدم والامر حواء  
 ما الفضل الا لاهل العلم انهم على الهدى لمن استهدا اد لاه  
 الى اخر ما قال وقال خشية الناس وهيبته منك على قدر  
 خشيتك لله بظهر الغيب سوا فايك ان تطلب من الناس ان  
 يهابوك مع وقوعك في الرذائل بينك وبينه وانت اعرف  
 بنفسك وقال لا تجعل لبيتك الذي هو قلبك سقفا  
 فيحول بينك وبين السماء فتحرم الرؤية ولا يصل اليك من  
 غيث السماء شئ والغيث رحمة من الله رحمها عباده ولا  
 تسكن من البيوت الا اضعفها جدارا وذلك لان الخراب  
 يسرع اليها فتبقى في حفظ الله لا في حفظ البيت وقال  
 بمجالسة الرسل بالاتباع ومجالسة الحق بالاصفاء الى ما  
 يقول فكن سامعا لا متكلم قلست وقد من الله على  
 في هذا المقام بلذة لا يقدر قدرها حين اكون سامعا واما  
 اذا كنت انا التالي فلا اجد تلك اللذة وما شئ عندي الآن  
 نفير قط في دار الدنيا الذ عندي من سماع القرآن فالحمد لله  
 على كل حال وقال كل ما سوى الله معلول والمعلول مراض  
 ضرورة فلا زمته الطبيب فرض لا زمر وقال كل عمل عملته  
 من اعمال اهل النار فاختمه بالتوحيد يا خذ بيدك يوم القيامة  
 لان التوحيد يريح على كل عمل ولو بعد وقوع العقوبات  
 وقال احذر ان تقول كما قال العاصم انا اهوى ومن اهوى  
 انا فانك انت انت وهو وانظر هل قدر من قال ذلك  
 ان يجعل العين واحدة لا والله ما قدر لانه جهل والجعل  
 لا يستطاع ولا يد لكل عارف من غطا ينكشف فلا تقالط

نفسك وقال اذا سمعت القرآن فاسمعه بسمع نفسك  
 لا بسمع الحق في مقام المحبة لك فان الحق لا يامر نفسه  
 ولا ينهاها وهذا من مزايا الاقدام لمن صار الحق سمعه  
 من المحبين وقال لا سجد الا عن قيام ولا قيام للكون  
 فان القيومية لله وحده قال ما عرفنا نقصان مقام سهل بن  
 عبد الله الا من قوله بسجود قلبه وما اخبرانه رآه ساجدا  
 كما هو الامر عليه وانما اخبرانه يسجد ولا يسجد الا  
 عن شهود قيام قبل ذلك كما مر وقال انما كان كل حزب  
 بما لديهم فرحون فبحسبهم بما لهم ولو علموا ما لهم كثرنا  
 من ينبغي له ان يحزن وقال كلام الحادث محدث وكلام  
 الله له المحدث والقدم فله عموم الصفة لان له الإحاطة  
 وحدوثه وروده علينا كما يقال حدث منذنا اليوم ضيف  
 ولو كان عمره الف سنة وقال لا يضاف المحدث الى  
 كلام الله الا اذا كتبه الحادث او تلاوه ولا يضاف القدم  
 الى كلام الحادث الا اذا تكلم به الله عند من سمعه كلامه  
 كموسى عليه السلام ومن شاء الله من عباده في الدنيا  
 والاخرة وقال في حديث ابن كان ربنا قبل ان يخلق الخلق  
 الى اخره ان كان العاكالعرش والسؤال باق من السائل  
 اذا قصد بالخلق كل ما سوى الله فما هو العا قال وهي  
 مسألة في غاية الخفا وقال باستوانه تعالى على العرش  
 مع نزوله تعالى كل ليلة الى سماء الدنيا ومع هذا فهو مع  
 عباده ايما كانوا وقال لا دمر على النساء درجة ولمريم  
 على عيسى درجة لا على الرجال فالدرجة لم تزل باقية  
 فاشتر مساواة وقال الدنيا والاخرة اختان وقد تضي  
 الله تعالى عن الجمع بين الاختين وجوز الجمع بين الضرتين  
 وما هما ضربان حقيقة ولكن لما كان في الاحسان الى  
 احدي الاختين بالنكاح اضرارا لاخرى لذلك قيل

فيهما ضربان فاقصروا وقال من علامة العلم المكتسب دخوله  
 في ميزان العقل وعلامة العلم الموهوب ان لا يقبله ميزان  
 الا في النادر وترويه العقول من حيث افكارها وقال  
 خزين الله تعالى صدور المقربين وابواب تلك الخزائن السنتهم  
 فاذا انطقوا اغنوا السامعين ان كانت امين انما هم غير  
 مطموسه وقال في الكلام بعد الموت هل هو حرف او صوت  
 اعلم ان الكلام بعد الموت يكون بحسب الصورة التي ترى  
 نفسك فيها فان اقتضت الحرف والصوت كان الكلام كذلك  
 وان اقتضت الصوت بلا حرف كان وان اقتضت الاشارة  
 او النظرة او ما كان فهو ذلك وان اقتضت الذات ان تكون  
 عين الكلام كان فان جميع ذلك تقتضيه حضرة البرزخ  
 قال وان رايت نفسك في صورة انسان حزت جميع المراتب  
 في الكلام فانه المقام الجامع لاحكام الصور وقال انما  
 جعل الله لنا النوم في هذه الدار لسالف حالنا في البرزخ  
 بعد الموت فان حال الميت كحال النائم الا ان علامة تدبير  
 الهيكل باقية في النوم لعل له في التدبير وقال  
 اذا رايت من يتبرأ من نفسه فلا تطعم في محبته فانه منك  
 اشد تبرأ وقال اذا كنا بجمل ما سبق لنا في علمه فلو شقة  
 لنا بحال فيا لها من مصيبة وقال اياك والتاويل فيما انت  
 به مومن فانك ما تظفر بطايل ومتعلق الايمان انما هو ما  
 انزل الله لاما اوله عقلك امن الرسول بما انزل اليه من ربه  
 والمؤمنون الاية وقال اذا قرأت مثل ما اوتي رسل الله  
 فان انقطع نفسك على المجلولة كان والا فاقصد ذلك  
 ثم ابتدى الله اعلم حيث يجعل رسالاته وقال احذران  
 تنفي بعهدك لينفي الحق تعالى لك عهده بل اوف انت بعهدك  
 ودع الحق يفعل ما يريد فان من وفي بعهده لينفي الحق له  
 بعده لم يزد على ميزانه شيئا فاعمل على وفائك بعهدك

من غير مزيد وقال اذا ناجيت ربك فلا تناجيه الا بكلامه  
 واحذر ان تختبر من عند نفسك كلاما فتناجيه به فلا  
 يسمعه منك ولا تسمع له اجابة فتخف من ذلك فانه مزلّة  
 قدم قلتم فلا يليق وضع الاحزاب التي يقرأونها المريدون  
 الا من الكل الذين ياخذون عن الحق او الرسول صلى الله  
 عليه وسلم من الوجه الخاص كما قال سيدى ابوالحسن  
 الشاذلى رضى الله عنه اخذت حريب البحر عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم حرفا بعد حرف والله اعلم وقال  
 الزم ذكر الاسم المركب وهو الرحمن الرحيم فانه كجلبك  
 ورامهرمز وقال خطاب الله بضمير المواجهة تحديد ولا  
 بد منهما وقال ما اخبرنا الحق تعالى انه ينزل الى سماء الدنيا  
 الا ليفتح لنا باب التواضع بالنزول الى من هود ونا في  
 زعمنا وقال انظر بعقلك في سجود الملائكة لا دم ما صرفت  
 وجوهها الى تحت الا وهي مشاهدة للحق تعالى فيه  
 مشاهدة عين وقال لو وقفت النفوس مع ما عرفت من  
 الحق لعرفت الامر على ما هو عليه لكنها ابدت طلب امر اغاب  
 عنها فكان طلبها عين جابها فلذلك قال تعالى وما قدروا  
 الله حق قدره لشغلها بطلب الباطن الذي غاب عنها  
 والله ما بطن عنها الا ما ليس لها قدم في معرفته فما  
 خاطبنا تعالى بانه الاول والاخر والظاهر والباطن الا ليعلمنا  
 ان الذى نطلبه في الباطن هو الظاهر فلا نتعب نفوسنا  
 في التفكير فيه وقال اذا خبرك الحق تعالى في امور فانظر  
 الى ما قدم منها في الذكر فاعمل به فانه ما قدمه حتى  
 تتم به فكانه ينهيك عن الاتخذه ابد واما بده الله به لقد  
 كان لكرم في رسول الله اسوة حسنة وقال عطايا الحق  
 كلها نحر وان اعطانا المنع وخصها العامة بما وافق الغرض  
 وذلك مرض ثبت بالشرع المطهر حكم الحاكم بالشاهد



واليمين وقد يكون اليمين فاجرة والشهادة زورا فاعلم مع  
ثبوت الحكم مع ان الحاكم مصيب التكم فهو صاحب علم لان  
الله ما حكم الا بما علم ولذا شرع للحاكم ان يحكم بما غلب على  
ظنه فهو عنده غلبة ظن وعند الله علم فافهم وقال  
المخلافه حكم زايد على الرسالة فان الرسالة تبليغ والخلافه  
حكم بقهر وقال اذا ابتلوك الحق تعالى بصبر فاساله في رفره  
عنك ولا تقاوم قهره بالصبر تغلب وما سمالك ما برا  
الا من حيث حبسك الشكوى عن الخلق لا عن الحق  
فا فهم وما قص الله عليك قول ايوب مسني الضر  
الا لهتدي بهداه واذا كان يقال لسيد البشر فهداهم  
اقتده فما ظنك بغيره وقال لا تقل قط ان الحق تعالى  
وصف نفسه بما هولنا مما لا يجوز عليه كالنزول والايان  
والضحك ونحو ذلك هذا سوء ادب وتكذيب للحق فيما  
وصف به نفسه دونك بل هو تعالى صاحب تلك الصفة  
من غير تكيف فالكل صفات الحق وان اتصف بها الخلق  
بحكم الاستعارة اذ الممنوع انما هو نسبتها الى الحق على حد  
نسبتها الى العبد وقال لا يلزم من الفرق اثبات للجهة كذلك  
لا يلزم من الاستواء اثبات المكان كما مر وقال في حديث  
ان احدهم لا يرى ربه حتى يموت او يراه بعد موته لا في حال  
موته كما توهمه بعضهم فما نفى الشارع الارؤية الله في  
الحياة الدنيا لا غير وقال انما قال تعالى فاذا قرأت القرآن  
فاستعذ بالله ولم يقل اذا قرأت القرآن فاستعذ لان  
القرآن جمع فهو يدعوا ابليس الى الحضور بخلاف الفرقان  
فانه يطرده وقال من استغفمك فقد اقر لك بانك عالم  
بما استغفمك عنه وقد يقع الاستغفار من العالم فيستغفر  
من في قلبه ريب فيمتاز من يعلم ربه من لا يعلم نظيره  
يا ايها الذين امنوا امنوا فها هم امنوا من يؤمن بما هو به

مؤمن وقال في حديث والله اغفر مني ومن غيرته حرمة الفواحش  
 أي جعلها حراما محرما كما حرم مكة وغيرها فمن وقع فيها  
 فقد اثم من جهة انتهك حرمتها قال وقد تحيل الناس ان  
 ذلك اهانة بالفواحش وليس كذلك وانما هو تعظيم لها  
 من حيث انها شعائر الله وحرماته ومن يعظم حرمان  
 الله فهو خير له عند ربه فتحريم الوقوع في المحرمات مثل  
 تحريم التفكير في ذات الله فان تحريم التفكير دليل على التقدير  
 انتهى فليتامل في معناه وقال في قول علي رضي الله عنه  
 ما من آية الا ولها ظهر وبطن وحد ومطلع اعلم ان  
 الظاهر من الآية ما اعطاك صورته والباطن منها ما اعطاك  
 ما تمسك عليه الصورة ولكد منها ما يميزها عن غيرها والمطلع  
 منها ما اعطاك الوصول اليه واهل الكشف يميزون بين  
 هذه المراتب وقال من ليس كمثله شيء ما هو ذو حياة ولا  
 موت فان من خلق الموت والحياة لا ينعت بهما فقد كان  
 ولاهما فهي الحي ما هو ذو حياة قال وكذلك له تعالى  
 الاسماء ماله الصفات فتسمى الصفات اسما لورودها  
 في الكتاب والسنة قال تعالى والله الاسماء الحسنى وقال  
 تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون فتتره عن الصفة  
 لا عن الاسم وقال الملائكة حجة بين يدي الله ورسوله  
 والرسول حجة بين الملائكة والرعايا فيعبد بذلك واهله اسنادا  
 والمقصود من الرواية علو الاسناد وكلما قل رجاله علو  
 وقد عرفنا الشارع بذلك فقال ادعوا الى الله على بصيرة  
 فزاد جبريل انا ومن اتبعني فراا الرسول ومنه قال ابو  
 يزيد حدثني قلبي عن زني فعنه اخذ هذا قوله يا ايها المنكر  
 وقال الاحكام تختلف باختلاف الاسماء فان قلت في  
 سمكة انها خنزير البحر حرمت هذا حكم الاسم وقال  
 كرم الكرم هو ان يتكلم العبد على المصنف والعفو بالوجود

فيغفر ويصفح لان العفو والصفح كرم واستعمالهما كرم  
 الكرم وكذلك يقال في اساءة الاساءة فان المسيء من اتى  
 بسوء وان كان جزا الا ان هذا الاسم مقصور حكمه على  
 المخلوق فلا يجوز على الحق تعالى اذ اباد بنا به الحق وقال  
 الاسلام والايمان مقدمتا الاحسان مع ان الايمان  
 له التقدم والاسلام تال والالم يقبل وقال ايضا الايمان  
 تصديق فلا يكون الا عن مشاهدة الخير في التخييل فلا بد  
 من الاحسان والاسلام انقياد والالتفات لا يكون  
 الا لمن انقاد طوعا وليس ذلك الا لمن احس بان الحق  
 اخذ بنا صيته فان لم يحسن فما انقاد الا كرها والاحسان  
 ان ترى انه يراك على المشاهدة وقال ما اجمل من قال  
 ان الله لا يخلق بالآلة وهو يقرأ ومارميت اذ رميت  
 ولكن الله رمى فكيف بما هو به مؤمن هذا هو العجب العجيب  
 وقد تقدم قولنا ان السيف آلة لك وانت والسيف آلة  
 له وقال الاولى ان يقال المخلوق يكون عند وجود الآلة  
 حقيقة لا بالادلة والله اعلم وقال التسبيح عرج لان  
 المنزه لا ينزه الى على سبيل الحكاية ونظير ذلك عدم العدم  
 فانه وجود فليس في الحق نقص حقيقة ينزه عنه وايضا  
 ذلك ان التقديس الذاتي يطلب التبري من تنزيه المنزهين  
 فانضم ما نزهوا حتى تخيلوا وتوهموا وما شتم متخيل ولا متوهم  
 يتعلق به او يجوز ان يتعلق به فينزه عنه بل هو القدوس  
 لذاته واطال في ذلك وقال من قتله اعداء الله مامات بل  
 جمع له بين الحياتين فان الله تعالى اعتنى بصغيرا وسلط  
 عليه اختبار فقتله كبيرا وما حماه منه ولا يضره وذلك لان  
 الصغير انما اعتنى به رحمة له لضعفه فاذا كبر وكل الى نفسه  
 فان بقي في كبره يحكم صغره من الضعف مصيبة الرحمة وان  
 ادعى القوة المجهولة ونسي ضعفه الذي كان له في صغره اضعاف

الله في كبره برد الضعف اليه وتامل الصغير كيف يقبل ويضم الى  
 الصدر مع استقدار بدنه وثيابه ويشتهى والده حياته والكبير  
 يستقدر ولا يقبل ويتمنى اهله موته وقال في قوله تعالى  
 ان الله لا يضيع اجر من احسن عملا والتمنى من العمل فمن تمنى  
 انه لو كان له مال تصدق به اعطاه الله ثواب من انفق ذلك  
 المال من غير كدر ولا نصب وقال لولا عرف طيب انفاس  
 الاحبة ما فاح المسك لمستنشق وما عرف مقدار طيب  
 الانفاس وما تعطيه من المعارف الالهية الا البهايم الا  
 تراها تشم بعضها بعضا عند اللقا ولا تتربشئ الا وتميل برويتها  
 اليه تشمه وقال اذا رايتم العارف يثبت عند واردات الحق  
 ولا يصعق ولا يفنى ولا يندك جبل هيكله فاعلموا انه محبوب  
 ولكن له علامة وهو انه اذا كان حاله لا يراه خلق الا يصعق  
 الا ان يكون مثله فما ثبت لتجلي الحق تعالى الا من ايده الحق  
 واما من يفنى عليه في حاله ويتغير عن هيئته التي كان  
 عليها او يصعق او يصيح او يضطرب او يفنى فاعلموا انه غير  
 محبوب وما عنده من الحق شمة قلت المراد بالواردات  
 الانحوال الباطنة لا المحسوسة لقوله تعالى وخر موسى  
 صعقا مع انه محبوب باجماع فافهم وقال في قوله تعالى  
 ومن اناء الليل فسحج واطراف النهار اعلم ان المراد باطراف  
 النهار الصباح والمساء فاما ابتداء الليل والصباح انتهائهما  
 الليل والنهار هو ما بين الا بتداء والانتها كما ان الليل كذلك  
 ما بين الانتهاء والابتداء وقد امرنا الحق تعالى بالتسبيح اناء  
 الليل واطراف النهار وما تفرض لذكر النهار في هذا الحكم  
 لانه قال ان لك في النهار سبعا طويلا اي فراغا فالنهار لك  
 والليل واطراف النهار لي ومن كان مشتغلا بالله في الليل  
 واطراف النهار كان الله له في النهار لانه استعداد للتفرغ  
 للحق في الليل والاطراف وقال الشريعة لب العقل والحقيقة

لب الشريعة فهي كالدهن في اللب الذي يحفظه القشر فاللب  
 يحفظ الدهن والقشر يحفظ اللب كذلك العقل يحفظ الشريعة  
 والشريعة تحفظ الحقيقة ومن ادعى شرعا بغير عقل لم يصح  
 دعواه كما ان من ادعى حقيقة بغير شرع لا يقبل وقال  
 جمال صورتك في الآخرة يكون على قدر خوارك المحمودة  
 في الشريعة هنا وفي صورتك في الآخرة يكون على قدر  
 خوارك المذمومة فاجهد في نفسك قبل ان لا ينفعك  
 الندم وقال مرتبتك عند الله في التقدير على قدر تعظيمه  
 في قلبك وحياتك منه فان اعتنيت به اعتنى بك وان  
 استخيت منه استخى منك وان لم ترتب له لم يبال بك  
 فيزيانك بيدك فان شئت ارحم وان شئت اخسر لا تلم الا  
 نفسك وقال العلم يقتضي العمل فمن قال ان العلم يوجد  
 بغير عمل فدعواه باطلة ومتزع ذلك دقيق جدا من اجل  
 مخالفة المتعدين حدود الله من المؤمنين فربما يقال لو كانوا  
 عالمين ما خالفوا وهم عالمون بلا شك بان الله تعالى  
 خذ لهم حدودا معينة حرم الله عليهم تعديها فعلمهم  
 بذلك عمل بالعلم ضرورة وما هم عالمون بمواخذة الله  
 تعالى من عصاه على التعيين فما عصى الا من ليس بعالم  
 بالمواخذة فعلم انه ما خالف عالم علمه قط بل هو غت  
 تخير علمه فتامله فانه دقيق وقال الامر الالهي  
 لا يخالف الارادة الالهية ابد الالهة اخلت في حده  
 وحقيقته وانما جاء الالتباس في تسميتهم صيغة الامر  
 امر وليست بامر لمن تامل فان الصيغة مرادة بلا شك  
 وهذه الصيغة التي وردت على السنة المبلفين وعصيت  
 فما عصى احد قط امر الله الا بعد الاعتبار قال وهذا  
 علمنا ان النهي لا يدر من قرب الشجرة انما كان بصيغة  
 لغة الملك الذي اوجي اليه به فما وقع العصيان الا تصيغ

الترجم عن امر الله بلفة نفسه لا الحقيقة امر الله فتامل  
ذلك فانه دقيق وقال اخسر الاخسر من شاهد يشهد  
على نفسه كما ان اسعد السعدا من شهد لنفسه فهو  
في الطرفين مقدم على مرتبة من شهد عليه غيره وشهدوا  
على انفسهم انهم كانوا كافرين فاشقوا نفوسهم بشهادتهم  
ولوا انهم علموا الامر على ما هو عليه لذبوا عن نفوسهم  
وشهدوا عليها بالفعل لا بالحكم الذي هو المعصية  
فان المجواح لا تعرف اذا شهدت الا الفعل خاصة  
واما المحكم فلا فلو شهدوا بالفعل فقط لكان اقل فضيحة  
واستر من شهد على نفسه بصريح المخالفة والكفر  
فافهم وقال في حديث ان اصحاب التحد محبوسون  
انما حبسوا عن الجنة لخروجهم بالمال عن اصلهم  
الذي هو الفقر مع ان العبد كلما انفق خلف الله عليه  
اضاع ما انفق فزاده حجابا ولوا انهم وقفوا مع صفة  
فقرهم ولم يطلبوا الغذاء بمضاغفة الحق لهم ما انفقوه  
ما كان الحق تعالى يعطيهم الا ما فيه قوامهم لا غير وقال  
لما انتقل العلم من الكون اليه بظاهر قوله حتى نعلم سكت  
العارف على ما قيل وما تكلم وتناول عالم النظر هذا القول  
حذرا مما يتوهم ومريض قلب المتشكك وتالم وسرير العالم  
بانه ولكنه تكثر فقال مثل قول الظاهري الله اعلم  
فالا لحي علم والمحدث سلم فاحمد الله الذي علمك ما لم  
تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما واطال في ذلك  
ثم قال فعلم ان العلم المستفاد للعلم يعم الحديث  
على هذا والقديم وان عاندت فافهم قوله ولنبلونكم  
حتى نعلم وبما حكم على نفسه عن كيف ذلك فقل الله  
اعلم وقال الذي يظهر لي ان الحق تعالى انما قال مثل  
ذلك امتحانا لعباده ليتبين لهم مقامهم والايمان

هل يغلب ايمانهم على عقلم فيؤمنوا بذلك من غير توقف  
 ام يغلب حكم عقلمهم على ايمانهم فيخسر وا والله اعلم  
 وقال للدينيا حكم ليس لاختها والامر لا تنح على  
 بنتها ومن اتبع المتشابه فقد ضل وزاع وما على الرسول  
 الا البلاغ والله اعلم وقال في الباب الموفى ستين  
 وخمسمائة وهو اخر الابواب اعلم ان يد الله التي  
 هي القوة مع الجماعة وما غلبت قط جماعة الا عند  
 افراقهم وكذلك جماعة القايمين بالدين لا يغلبون  
 قط في امر قاموا فيه وكل من عارضهم خذل فاذا تفرقوا  
 غلبوا وكذلك جماعة اعضاء الانسان اذا اجتمعت  
 لا يغلبها قط شيطان فاذا تفرقت غلبت وقال  
 اذا اشعرت قلبك ذكر الله دائما في كل حال فلو بد  
 ان يستنير قلبك بنور الذكر فيرزقك ذلك النور  
 الكشف واذا جاك الكشف جاء الحيا يصحبه دليلك  
 على ذلك استحياءك من جارك ومن ترى له حقا  
 واطال في ذلك وقال في حديث من هم بحسنة  
 فلم يعملها فانا اكتبها له حسنة ما لم يعملها ما هنا  
 ظرفية فكل زمان يمر على العبد وهو يحدث نفسه  
 بعمل تلك الحسنة فان الله يكتب له حسنة بلغت  
 تلك الازمنة من العدد ما بلغت فله بكل زمان  
 حدث نفسه بعمل تلك الحسنة حسنة قال وكذلك  
 القول اذا حدث نفسه بعمل سيئة فان فيها ظرفية  
 كما قلنا في المحسنة سوا من انه يكتب عليه سيئة  
 ما دام يحدث نفسه بعملها بالفا ذلك الزمان ما بع  
 شمران العبد اذا عمل الحسنة التي حدث بها نفسه  
 او السيئة التي حدث بها على نفسه فان الله يكتب  
 الحسنة بعشر والسيئة بواحدة عملا بالعدل

في الثانية والفضل في الاولى وقال اعلی المشاهد في  
 السماع من الحق بالقلب ان تحضر بقلبك مع روح محمد  
 صلى الله عليه وسلم فتسمع ما يخاطب به الحق رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فان خطابه لنبيه ليس كخطابه اياك  
 وحده لان حضرة الربوبية ربما يسمع العبد فيها ما لا  
 ينقال فيكون في ذلك تبعاً للنبيك فان قال فقل وان كنت  
 فاكثر وما من حضرة يكون فيها شخص اكبر من نبي او ولي  
 الا وكلمة الحضرة مصروفة اليه وقال اكابر الرجال  
 اغناهم العيان عن الايمان لقوتهم على تحمل الامانة ولو  
 ضعفوا لجبوا بالايمان عن العيان ومن هناك كفر الناس  
 من افشى اسرار الحضرة ونصر ما فعلوا وقال من كمل  
 في مقام العرفان شاهد الاسم الذي بيده الختم الالهي  
 الذي يختبره على قلوب اصحاب النبوات والرسالات  
 والولاية ان يدخلها كون بعد ان شهدت جمال الحق الالهي  
 على وجه الخدمة والامر ثم يخرج ذلك الكون بسرعة  
 من القلب ثم ان ما وقع بعد ذلك الختم من تعلق الخاطر  
 بحسب جارية مثله فاما ذلك بحكم الطبع لا بمنزلة السر  
 الرباني المختوم عليه الذي هو بيت قال واما اسرار العامة  
 فقد ختم عليها والظلمة والعمى فيها فلا تخلص لمحبة الله  
 فهي تخيط عشوى وقال عليك بالبحث عن منازع  
 الاعتقادات لتعرف مواطن تنكرات الحق اذا تجلى بخلاف  
 معتقدك في الآخرة فان كل من لا معرفة له بمراتب التنكرات  
 والتجليات يخشى عليه من الغضبة فيرجع بقر بما كان  
 ينكره اولاً وهذه الحقيقة هي التي عند المنافقين في نفاقهم  
 والمرايين في رياءهم ومن جرى مجراهم وقال في قوله  
 تعالى ومكر الله والله خير الماكرين المراد بمكر الله هو مكر  
 الله تعالى بصم فكرهم هو العايد عليهم فللمكر مسالك



يخرج عليهما فافهم وقال في قوله صلى الله عليه وسلم  
اصدق بيت قالته العرب الاكل شئ ما خلا الله باطل اعلم  
ان الموجودات كلها وان وصفت بالباطل فهي حق من حيث  
الوجود ولكن سلطان المقام اذا غلب على صاحبه يرى ان  
ما سوى الله باطل من حيث انه ليس له وجود من ذاته  
فحكمه حكم العدم قال وهذا من بعض الوجوه التي  
يمتاز الحق تعالى به من كونه موجودا عن وجود خلقه  
مع انه على الحقيقة ليس بينه وبين خلقه اشتراك  
بوجه من الوجوه وقال لما كان الانسان نسخة جامعة  
للموجودات كلها كان فيه من كل موجود حقيقة بتلك  
الحقيقة ينظر الى ذلك الموجود ويهاقعه المناسبة فتى  
ما اوقفك الحق تعالى على عالم من العوالم او موجود من  
الموجودات فقل لذلك الموجود بلسان تلك الحقيقة انامك  
بكليتي ليس انا غيرك وانامك بالذات فاذا سمع ذلك اصطفاك  
واعطاك جميع ما في قوته من الخواص والاسرار وهذا لا  
يتحقق به الا من ذاق تجلي معية الحق مع كل شئ  
وقال ما استكبر مخلوق على اخر الا يجابهه عن معية الحق  
تعالى مع ذلك المخلوق الاخر ولو شهد هالذل وخضع  
وقال كل من قيده الظرف فهو محصور في قيد الاين محبوس  
في ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكذبها ومن  
لم يجعل الله له نورا فانه من نور من ذاته وقال اذا هو  
الحق تعالى فلا يعاين الا من حيث العلم والمعتقد والله لجل  
واغر من ان يشهد على وجه الاحاطة وقال اسد ان تدعى الوصلة  
وجمع الشمل فاني اخاف عليك ان يكون جمحك بك لا به فتكون  
في عين الفصل والفرق فلو تعالط نفسك قال علامة  
سنة الوصلة بمشا هدة الحق انك اذا عكست مرآة قلبك

الى الكون عرفت جميع ما في ضمائر الخلق ويصدقك الناس على ذلك وقال من كان ياخذ معرفته للحق من الحروف فهو جاهل به فان الحروف التي اخذ عنها معرفته معجبة قال وهذا من الذين يعبدون الله على حرف وليس له راحة من نقحات الجود بل اخذه من الحرف فهو من الكون الى الكون يتردد بداية ونهاية وان كان لهذا الاجر الاجتهاد والدرس فالاجر كون ايضا فما هذا من رق الكون ووثاق الخوف وقال من كان من اهل الكمال فهو محجوب عن غيب الاكوان حتى انه لا يعرف ما في جيبه ولا يفرق بين المحسوسات مع كونها بين يديه جهلا بها لا غفلة عنها ولا نسيانا وذلك لما حققه الحق به من حقايق الوصال قال سيد هذا المقام انتم اعرف بمصالح دنياكم وقال اياكم ان تعترضوا على المجتهدين وتعملوهم مجبوبين على الاطلاق فان لهم القدر الراسخ في الغيوب وان كانوا يحكمون بالظنون فظنونهم علوم وما بينهم وبين اهل الكشف الا اختلاف الطريق لكن اهل الكشف يدعون الى الله على بصيرة لصداقهم في الاتباع بوقوفهم على حد ما ورد واهل الاجتهاد يحكمون اليوم بحكم ثم يرجعون عنه غدا فليسوا على بصيرة اذ البصيرة لا يرتفع حكمها الا بورود امر جديد من الشارع وقال من الاوليا من يتكلم على الخاطر وما هو منع الخاطر ومنهم من يطلع على الاقدار قبل نزولها الى الارض فان القضاء يدور في الجسد من مقعر فلك القمر الى الارض ثلاث سنين وحينئذ ينزل وهذا المقام يسميه القوم فهم الفهم وقال الكامل لا يقول اللهم لا تفضح سرايرنا لاستواسيرية وعلانيته وانما يقول ذلك من لم يبلغ مقام الكمال وقال ولقد بلغني عن الشيخ ابي الربيع المالقي الكفيف اني لسي انه سمع تليذه ايا عبد الله القرشي المبتي يقول اللهم لا تفضح لنا سريرة فقال له الشيخ يا محمد ولا في شيء تظهر الحق الا تظهر

للخلق هل استوى شرك وعلا نيتك مع الله فتنبه القرشي واعترف  
 واستعمل ما دله عليه الشيخ وانصف فرضي الله عنهما من شيخ  
 وتليذ وقال اذا جمعك الحق فرقك عنك فكنت صاحب تأثير  
 في الوجود واذا جمعك بك فرقك عنه فمقت في مقام المبودية  
 فهذا مقام الولاية وذلك مقام الخلافة فاخترى المجهتين  
 شئت قال ولا يخفى ان جمعك بك اعلى من جمعك به لان  
 جمعك بك يكون الحق مشهودك وفي جملة به غيبتك عنك  
 يا شتغالك به عن مقام عبوديتك فاقصر وقال احذر  
 من لذة الاحوال فانها سموم قاتلة وحجب مانعة فانها  
 اى الاحوال تشيدك على ابتاء الجنس فيستعبد هم لك فترا  
 بحال فتسلط عليهم بنفوت الربوبية واين انت في ذلك الوقت  
 مما خلقت له فعليك بالعلم فانه اشرف مقام لانه لا يزيدك  
 الا معرفة بنقايتك قال والاحوال كالبروق فكما لا يفوتك  
 فكذلك لا تفوتها انت فانها نتائج الازوال وكل من طلب  
 ما لا بد منه فهو جاهل وما اتخذ الله من ولي جاهل وقال  
 العارف لا يامن مكر الله طرفه عين وقد يكون من صار يسمع  
 ند الحق فيرجع من ذلك المقام ويحجب عن سماع الحق بشهود  
 الكون فيتولد عنده سمع عن سماع ند الحق فاذا نودي من  
 الكون سمع فضل واصل نفوذ بالله من ذلك وقال اياك  
 ان تدعى معرفة خالقك فانك في المرتبة الثانية من الوجود  
 وان فنيت فاعرف الواحد تعالى الا هو فجل معنى التوحيد  
 عن الذوق وما لنا منه سوى التجريد وهو المعبر عنه عند  
 القوم بالتوحيد وقال لو كان الحق تعالى علة لا يرتبط والربط  
 لا يصح له الكمال فهو تعالى خالق الملل وقال اجتمعت روي  
 بالحاج فقلت له لم تركت بيتك يخرب فتبسم وقال لما  
 استطالت عليه ايدي الاكوان حين اخليتته واخلفت هارون  
 في قومي استضعفوه لغيبتي فاجمعوا على تخزيه فلما هدموا

من قواعده ما هدموا وكنت قد فنت رددت اليه بعد الفنا  
 فاشرفت عليه وقد حلت به الثلاث فالفنته نفسى وقلت لا  
 امر بتيانك فيه يد الا كوان فانقبضت عن دخوله فقيس  
 مات الحلاج والحلاج مامات ولكن البيت خرب والسكان  
 ارتحل وقال ولما غاصت رجل جمل ابن عطا قال ابن عطا جل  
 الله فقال للجمل جل الله عن اجل لك هذا فانه كما يطلبه الراس  
 من فوق كذلك تطلبه الرجل من اسفل وفي الحديث لودليم  
 بجبل لهبط على الله قال فكان للجمل اعرف بالله من ابن عطا  
 وكان من مشايخه وقال التوحيد الذى يستحقه الحق لا  
 يعرفه الا الحق فاذا اوجدناه فاما نوحده بتوحيد الرضى  
 ولسانه فان توحيد الاستحقاق معه علم ولا هو ولا اختيار  
 ولا شئ والعقل لا يدخل داره لا يعرفها فر بما كان فيها  
 مهاوهم وممالك فيملك لا يعرف الا بانيها وقد بناك الحق  
 تعالى داره لتعرباه ما انت بنيتها افر ايت ما تمنون انتم  
 تخلقونه امر عن الخالقون فقف عند باب دارك حتى ياخذ  
 الحق بيدك وتمسك فيك وقال كرم ماش على الارض والارض  
 تلعبه وكرم ساجد عليها وهى لا تقبله وكرم داع لا يتعدى  
 دعاؤه لسانه ولا خاطره محله وكرم من ولى حبيب فى البيع  
 والكنائس وكرم من عد وبغيض فى الصلوات والمساجد حقت  
 الكلمة ووقفت الحكمة ونفذ الامر فلا زيادة ولا نقصان لاراد  
 لامره ولا معقب لحكمه انقطعت الرقاب وسقط فى الايدي  
 وتلاشت الاحمال وطاحت المعارف ونقصت الظهور  
 بقوارع الدهور واهلك الكون السليخ والخلع يسليخ  
 من هذا وينخلع على هذا وقال اكثر من قول لا اله  
 الا الله فانها كلمة الاسلام وهى افضل الذكر لما  
 تحموى عليه من زيادة العلم لجمعها بين النفى والاثبات

وقال اياك ومعادات اهل لا اله الا الله فان لهم من الله  
 الولاية العامة فهم اولياء الله وان اخطاوا وجاوا بقراب  
 الارض خطيئة لا يشركون بالله شيئا فان الله يتلقا هم بمثلها  
 مغفرة ومن ثبتت ولايته حرمت محاربهه وكل من لم يطلعك  
 الله على مداوته لله فلا تتخذ عدوا واكل احوالك اذ جهلته  
 ان تعمل امره فاذا تحققت انه عدو لله وليس الا المشرك فنبذ  
 فلا تغادى عباد الله بالا مكان ولا بما ظهر على اللسان وانما  
 تغادىهم بالعلم واتى لك به وطال في ذلك ثم قال وعليك  
 بالشفقة والرحمة لجميع خلق الله من حيوان ونبات  
 وحمار ولا تقل هؤلاء ما عندهم خبر بما فعله معهم فهم  
 معصم الخبر وانت الذي ما عندك خبر وقال احذر ان  
 تحتقر شيئا من عملك فان الله ما تحتقر حين خلقه واوجده  
 وما كلفك بفعل امر الا وله بذلك الامر اعتنا وعناية حتى  
 كلفك به مع كونك اعظم في الرتبة عنده من حيث كونك  
 محمدا لما كلفك به من الفعل وسببا لوجوده فلو لاك ما ظهر  
 للعمل صورة وعليك بمراعاة اقوالك كما تراعى اعمالك فان  
 قولك معدود من جملة اعمالك وفي الحديث ان الله عند  
 لسان كل قائل فانها لك الله ان تتلفظ به فلا تتلفظ به وان  
 لم تعتقده فان الله سائلك عنه وعليك بمراعاة الحق فيما  
 اعطاك وفيما منعك فانه ما منعك الا لتصبر فيميك فانه  
 يحب الصابرين وقال في حديث لولم تذبوا للذهب  
 الله بكره وكجاء يقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر  
 لهم انما قال وكجاء يقوم وما اكتفى باذهاهم لئلا تنقطل الاحكام  
 الالهية فانه تعالى ما قضى على عباده بالوقوع في الذنوب  
 الا يستغفروه فيغفر لهم وقال الاتباع في ترك تسنين ما سكت عنه الشارح  
 صلى الله عليه وسلم اول من التسنين واكثر اجرا وان كان ذلك بدعة حسنة  
 فان من سن فقد كلف الامة ما يشق عليها ولو كان

ذلك محمود الكائن صلى الله عليه وسلم اولى به فاجعل بالك لما  
 ذكرته لك فاعلم ان كل من لم يكلف الامة باكثر مما ورد فهو حكيم  
 الزمان فانه لا اعلى مما وضعه الكامل المحمل وقال قسم  
 في الاسباب من غير اعتماد عليها فان الله ما هناك عن القيام  
 في الاسباب وانما هناك من الركون اليها والاعتماد عليها  
 كما اشار اليه قوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم  
 مشركون يعنى هذا الشرك الخفى الذى هو الاعتماد على  
 الاسباب فان رايت نفسك يا اخي تسكن الى الاعتماد على  
 الاسباب فانهم ايمانك وان رايت نفسك يتساوى  
 عندها فقد السبب المعين وحالة وجوب السبب فاعلم  
 انك مؤمن حقا وهناك يرزقك الله من حيث لا تحتسب  
 فمن ادعى كمال التوكل ورزق من حيث يحتسب فاهو ذلك  
 الرجل قال ومن الرزق الذى لا يحتسبه العبد ان ياكل مما  
 فى خزائنه وتحت تصرفه وهو غير معتمد عليه لانه ليس  
 فى حسابه ان الله يرزقه ولا يد من الذى هو حاصل  
 عنده فما رزق هذا الا من حيث لا يحتسب قال وهذا  
 امر دقيق لا يشعربه الا اهل الله عز وجل فاعلم ذلك  
 وقال احذر ان تزيد فى الارض علوا وفسادا والزم للذل  
 والا منكسار والخمول فان اعلى الله تعالى كلمتك فما اعلاها  
 الا الحق وذلك بان يرزقك الرفعة فى قلوب الخلق وايضا  
 ما قلناه ان الله تعالى ما انشاك الا من الارض فلا ينبغي  
 لك ان تعلو على امك واحذر ان تتزهى وتتعبد وتتكبر  
 وفى نفسك استخلاء ذلك لكونه يرفعك على اقرانك فان  
 ذلك من ارادة العلو فى الارض وقال انما رغب الشارع  
 امته فى ترك الجidal والميل وان كان محقا خوفا ان  
 يسمع ذلك من لا فهم له فيعمل بذلك المذهب الباطل  
 مثلا حين ترك صاحبه ظاهرا للجهة والغالبه على خصمه

ثم ان النفس ربما اتخذ صاحبها وتقول له انما تجادل  
لنصرة الحق ولتنقيح الذهن لا لنصرة الاقوال الواهية  
التي قال بها امام مذهبه وما علم هذا ان الله عند لسان  
كل قاييل بل المجادل في عين حضرة الحق وان لم يشعر واذا  
كننا نهيئنا عن رفع اصواتنا بحضرة الاكابر فكيف بحضرة الحق  
تعالى فافهم وقال لما راي اهل الله ان العبد لا يقدر ان  
يأتي بخلق كمرير يوافق مزاج كل الناس اشغلوا نفوسهم  
بما يرضى الله عز وجل فقط فالمومن يرضيه ما يرضى به  
الله والمنافق لا يبالي اذا سخط علينا في ذلك لانه عدو  
الله وقال عليك بمشاركة جميع اصحاب الهموم والرزايا  
في انفسهم واموالهم واولادهم واخوانهم ان اردت ان  
تثبت لك اخوة الايمان فان الله قد واخا بين المؤمنين  
كما واخا بين اعضاء الانسان الواحد واحذر من الاكترات  
بما يصيبك من الرزاي في هذه الدار فان الله ما ابتلاك  
بها الا تحميصا لذنوبك حتى تلقاه طاهر اعظمها امت  
الذنوب فاشكر الله على ذلك وقال عليك بتلاوة القرآن  
ولو ثلاثة احراب كل يوم ولا تفجره كما يفعل ذلك طلبة  
العلم وبعض المتصوفة زاعمين انهم قد اشتغلوا بما هم  
اهم من ذلك وهو كذب وزور فان القرآن مادة كل علم  
في الدنيا فلا تكن ممن يهيم تلووته بل اتلوه ان استطعت انك  
الليل واطراف النهار واستنبط منه ما شئت من العلوم  
كما كان عليه الائمة المجتهدون وانظر في تلاوته يا اخي الى  
كل صفة مدح الله بها عباده فافعلها واغرم على فعلها  
وكل صفة ذم الله تعالى عباده على فعلها فتركها واغرم على  
تركها فان الله ما ذكر لك ذلك وانزله في كتابه الا لتعمل به  
فاذا حفظت القرآن عن تضييع العمل به كما حفظته تلاوة  
فانت الرجل الكامل وقال حياة الذاكر لله عز وجل متصلة

واثمة لا تنقطع بالموت فهو حي وان مات كانت حياته احيى  
 واقر من حياة الشهيد في سبيل الله الا ان يكون الشهيد  
 من الذاكرين الله كثيرا فان له حينئذ حياتان حياة الشهيد  
 وحياة الذكر فالذاكر لله حي وان مات وتارك الذكر ميت وان  
 كان في الدنيا حيا بحياته الحيوانية وفي الحديث مثل الذي يذكر  
 ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت فيخرج من ذلك ان  
 حياة الذاكر خير من حياة الشهيد اذ الم يكن من الذاكرين وفي  
 الحديث الا انبشكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليكم وخير  
 لكم من ان تلقوا عدوكم فيضرب رقابكم وقضربون رقابكم  
 قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله فذكر ضرب الرقاب وهو  
 الشهادة وقال عليك بعلم الشريعة فان الشريعة هي  
 سفيتك التي اذا انحرفت هلكت وهلك جميع من فيها  
 وانت مسئول عن اقامة حدود الله في رعيتك الخارجة عندك  
 والدخلة فيك ولا تعرف اقامة الحدود عليها الا بمعرفة  
 شرع ربك وقال لا خلف ايعادك لا وعدك وسم  
 اخلاف ايعادك تجاوزا حتى لا تسمى انك مخلف ما وعدت  
 به ولو كان شرا فان الاحكام تتبع الاسماء كما سئل مالك  
 رحمه الله عن خنزير البحر فقال هو حرام فقييل له انه سمك  
 من حيوان البحر فقال انتم سميتوه خنزيرا ما قلتم  
 ما تقول في سمك البحر قال وهذا الذي قررناه كان  
 سبب وقوع المعتزلة فيها وقعوا فيه من القول بانقاد  
 الوعيد قالوا لا ستمالة الكذب على الله في خبره وما علمت  
 المعتزلة ان مثل ذلك لا يسمى كذبا في المرفق الذي نزل  
 به الشرع فحبهم دليلهم العقلي عن علم الوضع الحكمي  
 وهذا من قصور العقول ووقوفها في كل موطن مع  
 ادلتها ولا ينبغي لها ذلك بل الذي كان ينبغي لها النظر الى المقاصد  
 الشرعية في الخطاب ومن خاطب وبأى لسان خاطب وبأى عرف اوقع للمعامل في



قال بعض الاعراب في مكابره اختلافه \*  
وانى اذا اوعدته او وعدته \* لمختلف ايعادى ومنجز موعدى  
لكن لا ينبغي ان يقال في حق الحق تعالى انه مختلف بل يقال انه  
غفور متجاوز عن عبده والله اعلم بالصواب \*  
ولتختتم الكتاب بحملة صالحة في الكلام على يوم القيامة وما  
يقع فيه وعلى الجنة والنار اعاذنا الله تعالى منها بفضلها وكرم  
امين ملخصا من ابواب الفتوحات المكية مشيدا بکلام بعض  
شيايخنا اعلما ان الله تعالى اذا امر اسرافيل ان ينفخ في الصور  
بعثر ما في القبور ثم حشر الخلق من الناس والوحوش بعد  
ان اخرجت الارض اثقالها ولربق في بطنها سوى منها  
جئى بالعالم كله الى الظلة التى دون الحشر فالقوا فيها حتى  
لا يرى بعضهم بعضا ولا يبصرون كيفية التبديل فى السماء  
والارض حين تقع فتمد الارض مد الاديم وتسطح حتى لا  
ترى فيها عوجا ولا امتىا وسميت ساهرة لانه لا نوم فيها  
اذ لا نوم لاحد بعد زوال الدنيا ثم يوضع الصراط من الارض  
علوا على استقامة الى سطح الفلك المکوک فيكون منتهاه الى  
المرج الذي هو خارج سور الجنة قال واوّل الجنة يدخلها الناس  
جنة النعيم واما المأدبة فتكون فى البرق وهى دريكة بيضا  
نقية فياكل منها اهل المأدبة ثم يقوم بعضهم فيقطف من الثمار  
المدلاّت من فروع اشجار الجنة على السور وتوضع الموازين  
فى ارض المشرق لكل مكلف ميزان تخصصه ويضرب سور الاعراب  
بين الجنة والنار وقد جعله الله مكانا لمن اعتدلت كفتى  
ميزانه فلم ترجح احدها على الاخرى واعلم ان معنى قولنا ان  
لكل مكلف ميزانا تخصصه ان كل واحد يتلون له الميزان بصورة  
ما كان العبد عليه فى دار الدنيا وهو واحد فى نفسه لاموازين  
منعددة هكذا اطعمنا الله عليه فى واقعة من الوقايح وقد  
خلق الله تعالى جسد الانسان على صورة الميزان وجعل

كفتيه يمينه وشماله وجعل لسانه قايمة ذاته فهو لا ي جانب  
 مال قال تعالى واقصوا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان يعني  
 بالميل الى المعاصي والوقوع فيها وقد قرن الله تعالى السعادة  
 بالكفة اليمين والشقا بالكفة اليسار فالاعتدال سبب  
 البقا والاضراف سبب الهلاك قال وموازن الآخرة كلها  
 تدرك بحاسة البصر كوازين اهل الدنيا ولكنها مثلة عكس الدنيا  
 فهي كمثل الاعمال سواء ثراذا وضعت الموازين لوزن الاعمال  
 جعلت فيها كتب الخلاق المحاوية لجميع اعمالهم لكن الظاهرة فقط  
 دون الباطنة لان الاعمال الباطنة لا تدخل الميزان المحسوس  
 ابد لكن يقام فيها العدل وهي الميزان الحكيم المعنوي فمحسوس  
 لمحسوس ومعنى لمعنى يقابل كل بمثله قال واخر ما يوضع في  
 الميزان الحمد لله ولهذا ورد والحمد لله تملأ الميزان قال وانما  
 لم تكن لا اله الا الله تملأ الميزان كالحمد لله لان كل عمل من اعمال  
 الخير يقابله عمل اخر من جنسه يجعل هذا الخير في موازنته ولا  
 يقابل لا اله الا الله الا الشرك ولا يجتمع توحيد وشرك في  
 ميزان واحد من الخلق ابد بخلاف غير الشرك من سائر  
 المعاصي فان الانسان ان كان يقول لا اله الا الله معتقدا لها  
 فما اشرك وان اشرك فما اعتقد لا اله الا الله فلما لم يصح الجمع  
 بينهما لم تدخل لا اله الا الله الميزان لعدم ما يعادلها في الكفة  
 الاخرى قال واما صاحب السجلات فاما دخلت لا اله الا الله  
 ميزانه لانه كان يقول لا اله الا الله معتقدا لها لكنه لم يعمل خيرا  
 قط انما عمل معها سيئات فتوضع لا اله الا الله في مقابلة التسعة  
 وتسعين سجلا من السيئات فترجح كفة لا اله الا الله بالجميع  
 وتطيش السجلات فلم يتقل مع اسم الله شئ فاذا فرغ الناس  
 من الموازين وقفت المحفظة بايديهم الكتب التي كتبوها في الدنيا  
 من اعمال المكلفين واقولهم ليس فيها شئ من اعتقادات  
 قلوبهم الا ما شهدوا به على انفسهم بما تلفظوا به من ذلك

ففعلتوها في اعناقهم يا ايديهم فمنهم من ياخذ كتابه بيمينه ومنهم  
 من ياخذه بشماله ومنهم من ياخذه من وراء ظهره وهم  
 الذين نبذوا الكتاب وولاه ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا  
 وليس اولئك الا الامة المضلون الضلال الذين ضلوا واصلوا  
 قال واعلم ان الذي يعطى كتابه بيمينه هو المؤمن واما الذي  
 يعطى كتابه بشماله هو المنافق لان المشرِك لا كتاب له يقرأ  
 ولذلك يقول الله عز وجل للمنافق اقرأ كتابك كفى بنفسك  
 اليوم عليك حسيبيا وقد عقب الله عز وجل الذي ياخذ كتابه  
 بشماله بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم فسلب عنه  
 الايمان دون الاسلام لانه كان منقاد للاسلام في ظاهره  
 يحفظ اهله ودمه وماله وهو في باطنه اما مشرك او مغل  
 او متكبر او كافر بخلاف الايمان فانه من افعال القلوب لا  
 يطلع عليه احد قال واما الذين ياخذون كتبهم من وراء  
 ظهورهم فهم الذين اوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم  
 فاذا كان يوم القيامة قيل للواحد منهم خذ كتابك من وراء ظهرك  
 اي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك فهو كتابهم المنزل اليهم  
 لا كتاب الاعمال فانه حين نبذه وراء ظهره ظن ان لن يحور  
 اي يتقن ان لن يرجع وهذا هو الذي يقول الله عز وجل له يوم  
 القيامة حين يعاتبه ويقرره اظننت انك ملا في الحديث  
 تخرجني بالحوض يتدفق ماؤه عليه من الاواني على عدد  
 الشاربين منه لا تزيد ولا تنقص يرمى فيه انبوبات  
 انبوب ذهب وانبوب فضة وهو لزيق بالصور ومن  
 الصور يفيض الانبوبات فيشرب منه الموصنون واعلم ان  
 الحوض والصراط يتلونان لشاكلة العلم والعمل وهما  
 حقيقتا الشريعة وعلومها فالحوض علومها والصراط افعالها  
 فعلى مقدار الاحاطة بعلم الشريعة يكون الشرب من  
 الحوض وعلى مقدار الشريعة يكون المشي والاستقامة

على الصراط فكل من ضيق على نفسه بالورع عن كل ما كرهه  
 الله اتسع عليه الصراط وكل من ترك الورع هنا ضاق  
 عليه الصراط هناك بقدر ما فرط فالصراط حقيقة انما  
 هو هنا لا هناك لانه لا يمشى العبد هنا الا على الصراط  
 الذي انشاه باعماله في دار الدنيا من الاعمال الصالحة  
 او غيرها فهو في دار الدنيا باطن لا يشهد له منورة حسنة  
 يعد للعبد يوم القيامة جسرا ممدودا على جسر جهنم محسورا  
 اوله في الموقف واخره على باب الجنة كما يعرف كل عبد  
 اذا شاهده انه بناوه بجوارحه ومنعته بيده قال ولا  
 يمشى كل انسان على الصراط الا في نور نفسه فقط لان  
 الصراط لا نور له في نفسه ولا يمشى احد عليه في نور  
 احد نسأل الله اللطيف الشريفي بمنابر من نور مختلفة في  
 الاضاءة واللون فتتصب في تلك الارض ويؤتى بالانبياء  
 يقومون فيقعدون عليها قد غشيتهم الانوار لا يعرفهم احد  
 في رحمة الى الابد عليهم من الخلق الالهية ما تقربه اعينهم  
 ويأتي كل انسان معه قرينه من الشياطين والملائكة وتنتشر  
 الالوية ذلك اليوم للسعداء والاشقياء بايدي المخلصين  
 الذين كانوا يدعونهم الى الحق والباطل ويجمع كل جماعة الى  
 رسولها من آمن منهم ومن كفر وتحشر الافراد والانبياء  
 بمقر من الناس بخلاف الرسل فانهم اصحاب العساكر  
 فلهم مقام يخصهم وقد عين الله عز وجل في هذه الارض  
 بين يدي عرش الفصل والقضا مرتبة عظمى امتدت من  
 الوسيلة التي في الجنة تسمى المقام المحمود وهو المجد صلي  
 الله عليه وسلم خاصة ويأتي ملائكة كل سماء على حدة  
 متميزة عن غيرها فتكون سبع صفوف اهل كل سماء صف  
 والروح قائم مقدم الجماعة وهو الملك الذي نزل بالشرائع  
 على الرسل ثم يؤتى بالكتب المنزلة والعصف المكرمة وبخلف

كل كتاب من نزل من اجلهم فيمتازون عن اصحاب القترات  
 وعن من تعبد نفسه بكتاب لم ينزل من اجله وانما دخل فيه  
 وينزل ناموسه لكونه من عند الله وكان ناموسه عن نظري  
 فكري من ما قل مهدى ثرياتي الله عز وجل على عرشه واللا  
 الثمانية تحمله فيضعونه في تلك الارض والجنة من يمين  
 العرش والنار من الجانب الاخر وقد عمت الهيبة الالهية  
 قلوب اهل الموقف من انسان وملك وجان ووحش فلا  
 يتكلمون الا همسا باشارة عين وخفي صوت ثم ترفع الحجب  
 بين يدى الله وبين عبادده وهو كشف الساق وبامرهم دعى  
 الحق بالسجود للمعبود فلا يبقى احد سجد لله خالصا الاسجد  
 ولا سجد لباء واتقاء الاخر على قفاه وبهذه السجدة ترشح  
 حيزان اهل الاعراف لانها سجدة تكليف فيسعدون ويدخلون  
 الجنة ويشيع الحق تعالى في الفصل والحكم بين عبادده فيما كان  
 بينهم واما ما كان بينهم وبين الله فان الكرم الالهى قد اسقطه  
 فلا يواخذ الله احدا من عبادده بذلك ذلك الوقت فنيا لمن  
 يشهد بخاصمة بينه وبين احد من المخلوق ولم يقع له ذنب  
 الا بينه وبين الله او لم يقع له ذنب مطلقا ويختلف ذلك  
 باختلاف المشاهد في التوحيد ثم تقع الشفاعة الاولى  
 من محمد صلى الله عليه وسلم في كل شافع ان يستغف فيشفع  
 الشافعون ويقبل الله تعالى من شفاعتهم ما شاء ويرى من  
 شفاعتهم ما شاء وقد بسط الله الرحمة في قلوب الشفعاء  
 في ذلك اليوم ومن رد الله شفاعتهم من الشافعين  
 فليس ذلك انتقاما ولا عذر رحمة بالمشفوع فيه  
 وانما ذلك اظهار للمنة الالهية على عبادده فينوبى الله  
 سعادتهم ورفع الشقاوة منهم واعلم ان الشافعين في ذلك  
 اليوم واحد وثلاثة فالواحد ارحم الراحمين والثلاثة  
 هم الملائكة والنبيون والمؤمنون وبقي ارحم الراحمين

فكل شافع طائفة تختص حضرته فارحم الراحمين يشفع في  
 الذين لم يعملوا خيرا قط غير توحيدهم لله فقط فهم كصاحب  
 السجلات قال وهؤلاء هم الذين شهدوا مع شهادة الله  
 والملائكة انه لا اله الا هو واما الملائكة فتشفع فيمن كان  
 على مكارم الاخلاق وشفاعتهم تكون على الترتيب واخرهم  
 شفاعة التسعة عشر فان الملائكة اذا شفعت لم تشفع  
 هذه التسعة عشر بل تتأخر الى ان تنقضي مدة المواخذات  
 كلها ويتصفون بالرحمة وذلك عند ما يرون ان غضب الله  
 قد ارتفع عن عصاة الموحدين واما النبيون فيشفعون  
 في المؤمنين خاصة والمؤمنون طائفتان مؤمن عن نظر  
 وتحصيل دليل فالشافع فيه النبيون فان الانبياء جاوا  
 بالخير الى امهم وذلك هو متعلق الايمان ومؤمن مقلد  
 بما اعطاه ابواه او اهل الدار التي نشأ فيها فالشافع في هذا  
 المؤمنون الذين فوقه في الدرجة بعد خلصوا بشفاعه رسول  
 الله فيهم يعني في الشافعين قال وصورة شفاعة ارحم الراحمين  
 ان تشفع اسما للحنان والرحمة واللطف عند الاسم الشديد  
 العقاب والمنعم الجبار في مراتب اسما الهية لا شفاعة حقيقة  
 فيتولى الحق تعالى بنفسه اخراج من شاء من النار الى الجنة  
 ويملا الله تعالى جهنم بفضبه وعقابه والجنة برضاه تعالى  
 ورحمته وقد اختلف الناس في الجنة والنار هل خلقتا  
 الآن ام لا والخلاف مشهور واقام كل طائفة الدليل على  
 قوله بما راه حجة عنده واطال الشج يحكى الدين رحمه الله  
 الكلام على ذلك في الباب الحادي والستين من الفتوحات  
 ثم قال واما عندنا وعند اصحابنا من اهل الكشف والبر  
 فما مخلوقتان غير مخلوقتين فاما قولنا غير مخلوقتين فكامل  
 اراد ان يبني دارا فاقام حيطا فضا كلها الحياوية عليها خاصة  
 فيقال قد بني دارا فادخلها احد لم ير الا سوراد اميرا

على فضاء وساحة ثم بعد ذلك ينشئ بيوتها على اعراض الساكنين  
فيها وتفاوت مراتبهم ودرجاتهم ودرجاتهم من قصور وغرف  
وسراديب وممالك ومحازن وما ينبغي ان يكون فيها مما يريد  
من الالات التي تستعمل فيها واطال في ذلك ثم قال فقوله  
تعالى اعدت للمتقين اعدت للكافرين اشاره الى تعيين اماكن  
كل انسان في الجنة او النار كما يعلم المهندس جدران البنا  
بالجس قبل بناء الاساسات ثم يشيع بعد ذلك في بناء السور  
ثم الدهايز ثم اشجار الفواكه ثم القصور والدرجات قال فان  
كانت الدار هي الجنة بنى سورها من التوحيد وان كانت الدار  
هي النار بنى سورها من الشرك او الكفر او النفاق او التكبر  
ونحو ذلك على حسب درجات سكانها في طبقاتها فلا ينتهي  
بناء كل انسان الا باخراجه الى دار الدنيا فاذا انتهى البنا  
فما بقي الا السكنى فيقال له اخرج الى دارك فقد كمل بناؤها  
فاذا اطلعت روجه حبس في البرزخ حتى يتكامل عدد  
السكان وينتهي عدد همر فينادى المنادى اخرجوا جميعا  
الى مساكنكم ففنى اعدت على هذا التقرير اى اعدت لهم  
قبل دخولهم لها لا قبل خلقهم وايضا دهم ما عدى السور  
المقدم ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من فعل  
كذا بنى الله له بيتا في الجنة فعلق وجود ذلك البيت  
على فعل ذلك الامر فدل على انه لم يكن مبنيا قبل ذلك وكذلك  
يؤيده ايضا قوله صلى الله عليه وسلم ان الجنة طيبة التربة  
عذبة الماء وانها قيعان وعراسها سبحان الله والمجد لله ولا اله  
الا الله والله اكبر ونحو ذلك قال واما ما ورد في الصحيح ان  
الله عز وجل خلق الجنة عدن بيده وشق فيها انهارها وادنى  
فيها ثمارها فهو صحيح لان حضرة الحق لا ماضى فيها ولا آتى  
ولا اصباح ولا مساء فهو كقوله تعالى انى امر الله فله تعالى  
ان يخبر عن حضرة المذكورة بما شاء لانها لا تنقيد بزمان

كالخلق في مصطلحهم في الالتقاط والله اعلم قلت ويحتمل  
 ان الله تعالى خلق الجنان على ما شاء من الاوصاف التي تسمى  
 بها جنانا من اشجار وانهار وانزابات ثمر ابقى فيها اماكن خالية  
 قابلة لما يبتنى فيها ويفرس من تنامي افعال المكلفين غير ما ينم  
 الله تعالى به عليهم لاني مقابلة افعالهم والله اعلم قال  
 الشيخ واعلم ان خواص المؤمنين ليس لهم بيتان اعمالهم في الجنة تارة  
 والى الجنة واما غير الخواص فيبينون باعمالهم في الجنة تارة  
 وفي النار اخرى على حسب طاعتهم ومعاصيهم قال الشيخ  
 في الباب التاسع والثمانين وما يتبين ما نصه روي عن الشيخ  
 ابي مدين امام الجماعة رضى الله عنه انه كان يقول يدخل  
 السعد الجنة بفضل الله والاشقياء النار بعدل الله وكل  
 منهم ينزل في داره بالاعمال ويخلد فيها بالنيات التي مات  
 مصرعا عليها بمعنى انه لو مات وهو مومن عازم على ارتكاب  
 ذنب سنة مثلا خلد في النار قدر سنة او وهو عازم على  
 عدم التوبة سنة الى ان يموت خلد في النار قدر عمره  
 وكل ذلك ان شاء الله تعالى ثمران شله غير ذلك فغضوه  
 اوسع والله اعلم غير ان الذي وصل الى عليها اطول الناس  
 مكثا في جحيم من عصاة الموحدين من يمكث نحو خمسين الف  
 سنة ولعله كان بفرض انه لو عاش الى القدر المذكور لبقى على  
 معصيته الا ان يعتقد ان اسدا يريد منهم على ذلك ابدا  
 لا ينص قال وهو كشف صحيح وكلام جريح عليه حشمة انتهى  
 قال الشيخ محي الدين رحمه الله واصناف اهل الجنة اربع  
 الاول الانبياء والرسل الثاني اتباعهم بشرط ان يكونوا  
 على بصيرة وبينة من رضى وهم الاوليا والعلماء العاملين  
 الثالث المؤمنون اى المصدقون بالانبياء وبما جاؤا به  
 من الشرايع الرابع العلماء بتوحيد الله من انه لا اله الا هو  
 بالادلة العقلية قال ومقام كل صف متميز عن الاخر هناك



بالنزول ان كان نازلا في الدرجة بالعلوان كان عاليا ولا  
 حسد بين الادي والاعلى هناك بخلاف الدنيا قال واذا  
 وقع التجلي الالهى للرؤية يكونون جلوسا على مراتبهم فالانبياء  
 على المنابر والاولياء على الاسرة والعلماء بالله على الكراسى  
 والمؤمنون المقلدون في توحيدهم على مراتب وذلك للجلوس  
 كله يكون في جنة عدن على الكتيب الابيض قال وامام من  
 كان موحدا من طريق النظر في الادلة فيكون جالسا على  
 الارض وانما نزل هذا عن المرتبة التي للمقلد في التوحيد  
 لانه بطرقه الشبه من تعارض الادلة والمقالات في الله  
 وصفاته فمن كان تقليده جزميا فهو اوثق ايمانا من ياخذ  
 توحيده من النظر في الادلة فيكون جالسا على الارض  
 وانما نزل يوقها قال وانما كان ضيافة اهل الجنة زيادة  
 كبد الحوت اذا دخلوها بشرى لاهل الجنة ببقاء الحياة  
 لهم فيها لان الحوت حيوان يجرى ما في من عنصر الحياة  
 المناسب للجنة بخلاف ضيافة اهل النار تكون بطحال  
 الثور الذي هو بيت الغمر ومجمع اوساخ البدن قال  
 وخلق الله تعالى الجنة بطالع الاسد الذي هو الاقلد  
 لانه برج ثابت فلجئات الدوام وللأسد القمر وكذلك  
 يقول اهلها للشيء كن فلا يتخلف عن التكوين وليس  
 في البروج من له السطوة مثل الاسد قال واما الجنة  
 المعنوية التي هي كالروح للجنة المحسوسة فخلقها الله تعالى  
 من الفرح والسرور والابتهاج فاجسام اهل الجنة تتلذذ  
 بالامور المحثمانيات وارواحهم تتلذذ بالامور المعنويات  
 كالوواجح والنفحات الطيبة والصور الحسان وغير ذلك  
 قال ولو كانت الاجسام تتلذذ بالمعاني لكان كل حيوان من  
 البهايم يتلذذ بروية كل وجه جميل وليس الامر كذلك  
 فكل تعير اهل الجنة لا يتلذذ بهم بها حسا ومعنى لانها

دار الحيوان بل نقول هي اشد تنمنا باهلها الداخلين فيها كما  
 ورد انها تقول يا رب اتنى باهلى فقد كثر حليتي وعبقري  
 الحديث قال والناس في الشوق على اقسام فقصاة المؤمنين  
 يشتا قون الى الجنة وهم لا يشتا قون اليها وارباب الاحوال  
 من الاوليا تشتا قون اليهم الجنة لا يشتا قون اليها المسكرهم  
 مجاهلهم والمكذبون بيوم الدين والقائلون بنفى الجنة المحسوسة  
 لا تشتا قون اليهم الجنة ولا يشتا قون اليها وقد بسط الشيخ  
 الكلام على احوال الجنة في الباب الخامس والستين من  
 الفتوحات قال ومن اعظم نعم لا هل الجنة تنعم بالتمنى  
 فما يتوهم احد منهم نفيا فوق نعيمها ويتمناه الا حصل  
 ووجد نفسه فيه بحسب ما توهمه ان توهمه معنى كان  
 معنى وان توهمه حسا كان محسوسا فهو ممن يحقق لوجود  
 ما يتمناه قال وما جادهم هذا النعيم المقيم والجزا العظيم  
 الزايد على مدة طاعة نعم في دار الدنيا الا من حيث نيتهم  
 الصالحة التي كانوا نواوها في دار الدنيا وهو ان احدهم  
 كان يتمنى ان لو قسم الله تعالى له جميع الطاعات حتى فعلها  
 وداوم عليها مد الدهر فلما قصرت به العناية في دار  
 التكليف اعطاه الله تعالى نظير هذا التمنى في الجنة فيكون  
 له فيها ما تمناه فلحق يا صاحب تلك الاعمال في الدرجات الاخرى  
 مع راحته في دار الدنيا من التعب كما ورد انه من نام على نية  
 انه يقوم من الليل فاخذ الله بروحه الى الصباح كتب له  
 قيام ليلة الحديث بمعناه قال ولناجنة برزخية اشار  
 اليها القرآن العظيم في قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون  
 فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار  
 من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى قال وانما  
 كانت برزخية لانها لا هي محسوسة كقوله تعالى متكئين  
 على سرر مصفوفة وروحانية كقوله تعالى في مقعد صدق

عند مليك فوصف الله تعالى الجنان على حسب تفاوت  
عقول الناس قال وقد صرح المسيح عليه السلام عما اومانا  
اليه من النعيم الروحاني فقال يوما للحواريين حين اوصاهم  
وفرغ من وصيته فاذا فعلتم ما امرتكم به كنتم عذامى في  
ملكوت السماء عند ذى وركم وتزور الملائكة حول عرشه  
تعالى يسبحونه بحمده ويقدمونه وانتم هناك مثل ذوات  
جميع اللذات من غير اكل ولا شرب قال وانما صرح المسيح  
بذلك ولم يرمزه لان خطابه كان مع قوم قد هذبهم التوراة  
وكتب الانبيا وكانوا متيسئين لتصورها وقبولها بخلاف  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه اتفق مبعثه في قوم امير  
اهل برارى غير متاضين بعلوم ولا فقرين ببعث ولا منشور  
بل ولا عارفين بتغيير ملوك الدنيا فضلا عن تغيير ملوك الجنة  
فلذلك جاء اكثر اوصاف الجنان في كتابهم جثمانية تقريبا  
لفهم القوم وترغيبا لنفوسهم قال ولما كانت انهار الجنة  
اربعة انهار لا غير علمنا قطعنا ان التجلى العلى لا يقع الا في  
اربع صور ماء ولبن وخمر وعسل فانهار الماء لاصحاب العلوم  
التي تدخلها الآرا واما انهار اللبن للحليب الذى لم يتغير طعمه  
لعقده او مخضه او تربيه في لاصحاب العلم باسرار الشرح  
من الائمة المجتهدين واما انهار الخمر ففي الامنا من اصحاب  
العلوم الذوقية كعلم الخضر عليه السلام واما انهار  
العسل المصفى ففي لاهل العلم بطريق الوحي والايمان  
وصفاء الالهام واطال الشيخ في ذلك الباب التاسع والاربعين  
ومائة قال واعلم ان اهل الجنة يعطون في الجنة التكوين  
فكل ما خطر له تكوينه كونه اسرع من لح البصر فلا يزال اهل  
الجنة خلاقين دائما بارادة الله تعالى وذلك لارتفاع الاقتدار  
والذلة هناك اذ الجنة ليست بمحل لذلك وانما محله الدنيا  
او النار واطال في ذلك قال وفاكهة الجنة كما وصف الله تعالى

لا مقطوعة ولا ممنوعة اى تؤكل من غير قطع فيقطع الانسان  
 ويأكل من غير قطع فالأكل موجود والعين باقية في غصن  
 الشجرة وليس المراد بان الفاكهة غير مقطوعة في شتاء ولا صيف  
 او يخلف مكان قطعها اخرى على الفور كما فهم بعضهم فعين  
 ما يأكله العبد هو عين ما يشهده ونظير ذلك سوق الجنة  
 يظهر فيه صور حسان فاذا نظر اليها اهل الجنان فكل صورة  
 اشتهاها احد هم دخل فيها فيلبسها ويظهر بها في ملكه ولسته  
 وهويراها في السوق ما انفصلت ولا فقدت ولو اشتهاها  
 كل من في الجنة دخل فيها وهي على حالها في السوق ما برحت ذكره  
 الشيخ في الباب التاسع والتسعين من الفتوحات قال واقر  
 شئ شبيها لذلك في الدنيا تصور الولي اى وجوده في عدة اماكن  
 وهوذات واحدة حقيقة في مظاهر متعددة في رأى العبد  
 ويليه بقرب الشبه صورة ما تراه في المرآة المقابلة لك فقد  
 تكون في يدك تفاحة فتراها في المرآة لا تشك انها صورة ما  
 في يدك الا ان الاول اشبه والله اعلم وقال في الباب الثاني  
 والثمانين وثلاثمائة منها اعلم ان الصور التي في سوق الجنة  
 مباحة فكل من اشتى صورة دخل فيها وينصرف بها الى اهله  
 كما ينصرف بلحاجة مشتر بها من السوق وقديرى جماعة صورة واحدة  
 من صور ذلك السوق فيشبهها كل واحد من تلك الجماعة فدخلها  
 ويلبسها فيحوزها كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشتهيها  
 بعينها الفان ينظر الى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل في  
 تلك الصورة وانصرف بها الى اهله والصورة كما هي  
 في السوق ما خرجت منه ولا يعلم حقيقة هذا الامر الا من اطعمه  
 الله من طريق كشفه على نشئته الدار الآخرة والله اعلم قال  
 والذي اعطاه الكشف الصريح ان اجسام اهل الجنة تنطوي  
 في ارواحهم فتكون الارواح ظروفا لاجسام عكس مسا  
 كانت في الدنيا فيكون الظهور والحكم في الدار الآخرة للروح

لا للجسم قال ولهذا يتحولون في اى صورة شاؤا كما هم اليوم عندنا  
 الملائكة وعالم الأرواح قال وتجوهر ابدان اهل الجنة بحسب  
 صفاء اعمالهم الصالحة في دار الدنيا من الشوايب فكل من كان  
 أكثر اخلاصا في علمه وعمله كان بدنه اشرف وانور قال واذا  
 انتهى اهل الجنة التناسل حصل فيجامع الرجل زوجته  
 الآدمية او الحوراء فيوجد الله تعالى عن كل دفعة ولدا وذلك  
 لان الله تعالى قد جعل هذا النوع الانساني غير متناهي  
 الا شيئا من لشرفه عنده قال ولذة الجماع هناك تضاعف على  
 لذة جماع اهل الدنيا اضعا فاضعا فمرة فيجد كل من الرجل  
 والمرأة لذة لا يقدر قدرها لو وجداهما في الدنيا غشي عليهما  
 من شدة حلاوتهما لكن تلك اللذة انما تكون بمخرج ریح اذ لا  
 متى هناك كالدنيا كما صرحت به الاحاديث فيخرج كل من  
 الزوجين ریح مثيرة كرايحة المسك فيلقيان في الرحم فيكون  
 من حيثه فيها ولدا وتكمل نشاته ما بين الدفتين فيخرج ولدا  
 مصورا مع النفس الخارج مع المرأة ولا يزال هذا الامر لهم  
 دائما كلما شاؤا قال ويشاهد هذا الابوان كل من تولد عنهما  
 من ذلك النكاح في كل دفعة ثمران الا ولاد يذهبون فلا  
 يعودون اليهم ابد الا الملائكة المتطوِّرين من انفس بني آدم  
 في دار الدنيا لا يعودون اليهم والملائكة السبعين الفا الذين  
 يدخلون البيت الممور كل يوم قال ولا حظ لهؤلاء الا ولاد  
 في النعيم المحسوس ولا المعنوي انما نعيمهم مرزخی سكتيم صاحب  
 الرؤيا قال وقد يقع مثل ذلك لبعض الاوليا في دار الدنيا  
 فينكح الولي من حيث روحه زوجته من حيث روحها  
 فيولد بينهما اولاد وروحانيون باجسام وصور محسوسة  
 قال وقد وقع لنا ذلك مرات واطال في ذلك في الباب التاسع  
 والستين وثلثمائة قلت وليس لاهل الجنة اديار مطلقة  
 لان الدبر انما خلق في الدنيا مخرجا للغائط ولا غائط هناك

ولولا ان ذكر الرجل او فرج المرأة يحتاج اليه في جماعهم وفي  
ولادتها ان وقعت لما كان وجد في الجنة فرج لعدم البول  
فيها والله اعلم قال ونعيم اهل الجنة مطلق والراحة فيها  
مطلقة الراحة النور فليس عندهم من نعيم راحته شيء  
لا نعيم لا ينامون ولا يعرف شيء الا بدوق ضده واما اهل  
النار فينامون في اوقات ببركة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك  
هو القدر الذي ينالهم من النعيم نسأل الله العافية آمين  
قال الشيخ محيي الدين وهذا يدل على ان النار محسوسة  
بل اشك كما اشار اليه قوله تعالى كلما خبت زدناهم سعيرا  
فان النار ما تتصف بهذا الوصف الا من كون قيامها بالاجسام  
لان حقيقة النار لا تقبل هذا الوصف من حيث ذاتها  
ولا تقبل الزيادة وانما الجسم المحرق بالنار هو الذي يسجد  
باننا ذكره في آخر الباب الخامس والستين من الفتوحات  
قلل واعلم ان عدد الجنات من حيث المراتب ثلاثة جنة  
اختصاص وجنة ميراث وجنة اعمال ولكل واحدة منها  
اهل كما ذكره الشيخ في الباب السابع والسبعين وما يتبين  
من الفتوحات فاهل جنة الاختصاص الانبياء والاطفال  
والمجانين واهل التوحيد العلمي ومن لم تبلغه دعوة نبي  
وسميت بجنة الاختصاص لانها لم تكن عن عمل سابق  
واهل جنة الميراث هم كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن  
المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لو  
دخلوها كما ورد انه يقال للمؤمن هذا مكانك من النار قد  
ابدلك الله به مكانا من الجنة قال وسبب وقوع هذا القول  
للمؤمن ان الوجود كله يطلب الانسان وليس بعض الوجود  
في حقه اولى من بعض فاذا امر الله بعبده الى الجنة بفضله  
واكرمه بقيت نسبته من النار تستدعي حظها وملاها وكذلك  
من يدخل النار تبقى نسبته في الجنة تستدعي حظها وملاها

فيقال له انظر مكانك في الجنة لو كنت امنت بالله تعالى للخلعة  
 فيزداد حسرة وندامة قال واما اهل جنة الاعمال فاهل  
 الاعمال الصالحة فمن لم يكن له عمل صالح في دار الدنيا لا يكون  
 له في جنة الاعمال نصيب لان الناس انما ينزلون فيها باعمالهم  
 فقط قال تعالى في هذه الجنة ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقال  
 وتلك الجنة التي اورشتموها بما كنتم تعملون قال وهذه الجنة  
 مشتملة على بضع وسبعين جنة على عدد شعب الايمان  
 لا تزيد على عددها ولا تنقص والبضع من الواحد الى التسع  
 فمن جمع شعب الايمان كلها فهو الذي يتبوا من الجنة حيث  
 يشاء قال وصورة مجاورة الجنان الثمانية لبعضها بعضا  
 صورة دواير ثمانية جنة في قلب جنة اعلاها جنة عدن  
 وهي قصبة الجنة بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية اسوار  
 بين كل سورين جنة ويلى جنة عدن في العلو والفضل جنة  
 الفردوس ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة الماوى ثم  
 دار السلام ثم دار المقامة قال وكل جنة يصدق عليها  
 اسم اخواتها فجنة النعيم جنة خلد ودار سلام وجنة  
 ماوى ودار مقامة وهكذا قال والوسيلة الخاصة برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في اعلا جنة عدن ويسمى فيها دار  
 المقامة قال ولسائر الجنان اتصال بهذه الوسيلة ليتنعموا  
 بشهود طلعة صاحبها صلى الله عليه وسلم ويتفرغ منها  
 سائر الجنان فلها شعبة في كل جنة اعظم منزلة ومن تلك  
 الشعبة يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة  
 فهم في كل جنة اعظم منزلة تكون فيها قال الشيخ في الباب  
 السادس والتسعين وما تبين ودرجات الجنة على عدد  
 درجات النار لانه ما من درجة الا ويقابلها درك من النار  
 حتى انه تعالى لما قال في اهل الجنة ولدينا مزيد قال في اهل  
 النار ذاقهم عذابا فوق العذاب الا انه ليس في النار دركة

اختصاص كما سيأتي وايضاح ذلك ان الامر والنهي لا يخلوا  
لعبد اما ان يعمل بهما او لا يعمل فان عمل بالامر كانت له درجة  
في الجنة معينة لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة  
المخصوصة لهذا العمل الخاص اذا تركه الانسان درك في  
النار لو سقطت حصاة من تلك الدرجة في الجنة لوقفت  
على خط استوائ في ذلك الدرك من النار فاذا سقط الانسان  
من العمل بما امر فلم يعمل كان ذلك الترك لذلك العمل عين  
سقوطه الى ذلك الدرك قال واعلم ان الاعراف هودج  
العمل بالامر والنهي ودرك ترك العمل بهما فامنع صاحب  
الاعراف من النزول الى درك تلك الاعمال السيئة الا  
التوحيد واطال في ذلك ثم قال واعلم ان محمدا صلى الله عليه  
وسلم ملك الجنان فلا ولي يتنعم بجنته الا وهو صلى الله  
عليه وسلم متنعم بنعمته مشارك له فيها لان الولي  
ما وصل الى ذلك الا باتباعه له صلى الله عليه وسلم فلهذا  
كان سر النبوة قائما به في تنعمه وهو معنى قوله صلى الله  
عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل  
بها فله صلى الله عليه وسلم اجر جميع الانبياء ومن تبعهم  
لكونه نبي الانبياء ولكل نبي اجر من تبعه من غير ان ينقص  
من اجرهم شئ قال واما منزلته صلى الله عليه وسلم  
يوم الزور الا عظم على يمين العرش ومنزلته يوم القيامة  
بين يدي الحكم العدل من حضرات الاسماء الالهية لتنفيذ  
الاوامر الالهية فكل اهل موقف ياخذون عنه في ذلك  
الموطن لانه وجه كله يرى من جميع جهاته وله من كل  
جانب اعلام من الله تعالى يفهم عنه ما يريد على لسان  
ملك بصوت وحر فلكمال النعيم والانس واما شجرة  
طوبى فهي في منزل الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
وهي حجاب مظهر نور فاطمة الزهراء رضي الله عنها



فما من جنة ولا درجة ولا بيت ولا مكان الا وفيه فرع  
من شجرة طوى وذلك ليكون سر كل نعيم في كل جنة ونصيب  
كل ولي فيها من نور ابنته فاطمة رضي الله عنها في حجاب ذلك  
للفرع واطال الشيخ في ذلك في الباب الحادى والسبعين  
وثلاثمائة وقال شجرة طوى لجميع شجر الجنات كلها كآدم لما  
ظهر فيه من البين وذلك ان الله تعالى لما غرس شجرة طوى  
بيده ونفخ الروح زيتها بثمر الحلى والحلل اللذين هما زينة لكل  
لا بس فمن على التحقيق ارضها كما قال تعالى انا جعلنا طوى  
الارض زينة لها واعطت من حقيقتهما الثمار الجنة عينها  
هى عليه كما اعطت النواة النخلة وما تحمله مع النوى الذى  
فى ثمرها انتهى قال واعلم ان جميع التفاضل الواقع فى النعيم  
بين الانبياء انما هو من حيث جنة الاختصاص واما جنة  
الاعمال فمهم فيها متساوون من حيث ان كل عامل يجزله  
جنة جزاء عمله ويقع التفاضل بحسب المشاهدة فى الاعمال  
وقوة الاستعداد وضعفه قال واما الطائفة الذين يطعمهم  
الله تعالى فى الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر  
على قلب بشر فهم اهل التوحيد فى الافعال الذين يشهدون  
اعمالهم خلق الله لا لهم حال مباشرة الاعمال فيفعلونها  
اقتئالا لامر الله من غير ان يعينوا لها فى انفسهم جزاء فكان  
جزاؤهم غير محدود وذلك لان عيوتهم لم تر عملهم واذانهم  
لم تسمع به ولم تخطر اعمالهم على قلب بشر من غيرهم او منهم  
ليجودهم عن الله وحده ما عدا نسبة التكليف قال ويعرف  
اهل الجنة فيها الليل والنهار بالكشف والرؤية والمقادير  
التي فى الفلك الاطلس المبر عنها بالبروج فيعلمون بذلك حسده  
ما كان عليهم فى دار الدنيا مما يسمى بكرة وعشيار كان لهم فى  
هذا الزمان فى الدنيا حالة العدا والعسا فيتذكرونها ما كانت  
فياتهم الله تعالى برزق خاص فى ذلك الوقت الخاص فذلك

قال الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا اذ لا شمس هناك  
ولا قمر قال ومعنى قوله تعالى في الجنة اكلها دائر ان الاكل لا  
ينقطع عنهم متى اشتبهوا لا انهم ياكلون دائما فالدوام في الاكل  
هو عين التمتع بما يكون به الغذاء الجسم فاذا اكل الانسان حتى  
شبع فليس ذلك بغذا ولا باكل على الحقيقة وانما هو كالجابي  
الجامع للمال في خزانته والمعدة جامعة لما جمعه هذا الاكل  
من الاطعمة والا شربة فاذا اخزن ذلك في معدته ورفع  
يده فحينئذ تتولاه الطبيعة بالتدبير وينقل ذلك الطعام  
من حال الى حال ويغذيه بها في كل نفس فهو لا يزال في غذا  
دائم ولولا ذلك لبطلت الحكمة في ترتيب نشأة كل متغذ  
ثم ان المراتة اذ اخلت من الاكل حرك الطبع الجابي الى تحصيل  
ما يملأها به وهكذا على الدوام قال فقد امعنى قوله اكلها دائر  
واطال الشيخ في ذلك في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة  
فراجعه قال واعلم ان الحركة التي كانت تسير بالشمس ويظهر  
من اجلها طلوعها وغروبها موجودة في الفلك الاطلس الذي  
هو سقف الجنة وجميع الكواكب السيارة في النار كلها ساكنة  
فيها كسبا حتما لان في افلاكها على حدسوا قال ولولا ذلك  
ما عرف اهل التقويم الاثن متى يكون الكسوف ولا كمر يذهب  
من ضوء الشمس عن اعيننا فاو لا المقادير الموضوعة والموازن  
المحكمة التي قد علمها الله تعالى للمقومين ما علم احد منهم ذلك  
قال واعلم ان الكتيب الذي في جنة عدن هو مسك ابيض  
وجنة عدن هي قصبة الجنان وقلعتها وحضرة الملك الخاصة  
ولا يدخلها غير الخواص الا بحكم الزيارة قال وفي هذا الكتيب  
منابر واسة وكراسي ومراتب لان اهل الكتيب اربع طوائف  
رسل وانبياء واولياء ومؤمنون وكل صنف منها متفاضل وان  
اشتركوا في المنابر مثلا قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على  
بعض وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال ورفع

بعضكم فوق بعض درجات بمعنى الخلق فدخل فيه جميع بني  
آدم دنيا وآخرة فاذا اخذ الناس منازلهم في الجنة امددناهم  
الحق تعالى الى رؤيته فيسارعون على قدر مراتبهم ومشيمهم هنا  
في طاعة ربهم فان منهم البطي ومنهم السريع ومنهم المتوسط  
ويجتمعون في الكتيب وكل شخص يعرف مرتبته علما ضروريا يجري  
اليها ولا ينزل الا فيها كما يجري الطفل الى الثدي لوراء احدهم  
ان ينزل في غير مرتبته لما قدر ولوراء ان يتعشق بغير منزلته لما  
استطاع بل يرى في منزله انه قد بلغ منتهى امله وقصده فهو  
يتعشق بما هو فيه من النعيم تعشقا طبيعيا ذاتيا ولولا ذلك  
لكانت دار المر وتنفيس ولم تكن جنة ولادار نعيم غير ان  
الاعلوا له نعيمها هو فيه في منزلته وعندهم نعيم الادنى قال  
وادنى الناس منزلة مع انه ليس هناك دنى من لا نعيم له الا بمنزلة  
خاصة واعلاههم الذي لا اعلى منه من له نعيم بالكل فاعلم ان كل  
شخص نعيمه مقصود عليه فما اعجب هذا الحكم ثم اذا نزل الناس  
في الكتيب للرؤية وتجلي الحق تعالى تجليا عاما كان التجلي ولحا  
من حيث العين وكثيرا من حيث اختلاف الصورة فاذا راوه  
انصفوا عن آخرهم بنور ذلك التجلي فمن علمه في كل معتقد  
شرعي فله نور كل معتقد ومن علمه في اعتقاد خاص لم يكن  
له سوى نور صورة ذلك المعتقد قال واعلم ان الخلق في  
حال الرؤية لا يدان يغتوا عنها فلم يقع لهم لذة في زمان رؤيتهم  
فان اللذة عند اول التجلي حكم سلطانها عليهم فافنتهم عنها  
وعن انفسهم فهم في اللذة في حال فنا لعظيم سلطانها فقال  
وهذا ذوق غريب لا يعرفه الا من ذاقه فاذا ذاقه لا يقدر على  
انكاره من نفسه قال واذا وقع لاهل الجنة رؤية الله عز  
وجل كان الناس فيها على اقسام فمنهم من يرى ربه بياض  
العين ومنهم من يراه بكلها ومنهم من يراه بجميع وجهه  
ومنهم من يراه بجميع جسده وهذه تكون للانبياء وكل

ورثتم بحكم التسع لهم قال وليس بين الخلق وبين ربهم هناك  
 الاستجاب العظة لا غير وهو انهم يرونه بقدر وسعهم وطاعتهم  
 لا غير من غير احاطة فقصورهم عن الاحاطة هو حجاب العظة  
 قال وتشبيهه صلى الله عليه وسلم رؤيتنا لله تعالى برؤيتنا  
 للشمس والقمر ليس المراد بها رؤيتنا لها حال ضوئها وانما  
 المراد رؤيتنا لها حال كسوفها لان البصر عند ذلك يدرك  
 ذات الشمس والقمر التي لا تقبل الزيادة النورية ولا النقص  
 فهذا هو الادراك الحقيقي لذات الشمس ولذلك لما قيل له  
 صلى الله عليه وسلم ارايت ربك يا رسول الله فقال اني  
 اراه يعني كيف اراه ونوره شعشعاني يخطف الابصار  
 لانه ليس من جنس النور المخلوق فالتشبيه من حيث  
 ادراك الذات ليكمل به النعيم لا من حيث الاحاطة فيحيط  
 بالحق تعالى كما غيظ بالشمس والقمر حال الكسوف وغيره  
 فانهم ثم قال فعلم ان نور الرب الذي يقع فيه القلي يوم  
 القيامة وفي الجنة لا شعاع له فلا يتعدى ضوؤه نفسه ذلك  
 يدركه البصر وهو في غاية الوضوح قال واقسام الناظرين  
 الى الحق تعالى لا تنحصر اذ الرؤية تابعة لا اعتقادهم في  
 دار الدنيا سعة وضيقا جلالاتهم وتكبيها وذلك ليجني كل  
 احد ثمرة اعتقاده فمنهم من حظه النظر الى ربه لذة عقلية  
 ومنهم من حظه لذة خيالية ومنهم من حظه لذة مكيفة ومنهم  
 من حظه لذة غير مكيفة ومنهم من حظه لذة ينقل تكيفها  
 ومنهم من حظه لذة لا ينقل تكيفها وهكذا فهم درجات عند  
 الله كما كانوا في الدنيا والفطر مختلفة من اصل المزاج الذي  
 ركبها الله عز وجل عليه قال وهذا هو السبب في اختلاف  
 نظر الخلق بافكارهم في المعقولات فخط هؤلاء في لذة النظر  
 مثل ما تخيل البصر في نظرهم سواء قال واعلم ان خواص الاوليا  
 والعلماء لا ينظرون ونهم الا في مراة نبهم صلى الله عليه وسلم

لكنهما أكمل المرأى اذهى سارويه لجميع المرأى قال وغير المحو  
 من الاباء والعلماء ينظرون في مرأى عن هير على اقداسهم من  
 الانبياء السابقين وذلك لان تجليه تعالى في معارف قلوب  
 الانبياء اتم وأكمل من تجليه في قلوب غيرهم لا سيما في باب  
 الايمان بما جاءت به الرسل من الصفات التي تعينها العقول  
 فما انا من لا يطاء مكانا لا يرى فيه قدم الاتباع لتبديد صلي  
 الله عليه وسلم ابد اقال ومن الانبياء من يطمع الله تعالى  
 مستند كل معتقد فعذا يشاؤك المثل في نعيم الرؤية فاعلمها  
 من اذلة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
 العظيم قال الشيخ رحمه الله واما النار اعادنا الله منها  
 فاعلموا اني ان الله تعالى خلقها من تجلى قوله تعالى في الحديث  
 القدسي جعت فلم تطعمني وظلمات فلم تشقني الحديث وهذا من  
 اعظم نزل الحق تعالى به ليعاذه لعلها بهم ورحمة في هذه  
 الصفة خلقت النار ولذلك تجبرت على الجبارين وقصمت التكرين  
 قال واعلم ان عذاب اهل النار انما هو كما يكون في النار لا ينفسر  
 النار ان النار انما هي دار سجن اهلها وسكنها هو لا غير وانما  
 عذاب اهلها بما يخلق الله تعالى فيهم من الاامر متى شاء  
 فعذابهم حقيقة من الله تعالى وهو محل له قال ونفخ  
 الكلود في جهنم ليس عن النار حقيقة وانما هو متولد بين  
 النار واهلها منشا من مجاورتها لان نفس جمرات النار حرة  
 بالنار فاهي النار انظر وتأمل قال وما في النار من الزمهرير  
 هو احد اركان النار لان الحقايق لا تتبدل وقد خاطب الله  
 تعالى النار بقوله قلنا يا نار كوفي بردا وسلاما على ابراهيم  
 فلولا ان من حقيقتها البرد ما بردت النار فتقبل البرد كما  
 تقبل الحرارة سواء قلت وهذا العمل يحتاج الى تأمل وعجز  
 وقد اطال الشيخ الكلام على النار في الباب الحادي والستين  
 والباب الثاني والستين من الفتوحات والله اعلم قال

واعلم ان النار لا تحرق من عصاة الموحدين الا جوارحهم الظاهرة  
 فقط لان ايمانهم يمنع من تخلصها الى قلوبهم فانظر يا اخي عناية  
 التوحيد باهلها كيف امانات جوارح جسده حتى لا تحبس بالنار  
 فصر كالنار من سوا حتى تاتيهم الشفاعة فاذا بعثهم الله من تلك  
 النومة وجدوا ايمانهم على باب النار ينتظرونهم فاذا غمسون في  
 نحر الحياة الذي على باب الجنة دخلوا الجنة فلا يبقى في النار  
 من علم ان الله الاله واحد جملة واحدة قال ومحل ظهور سلطان  
 الغضب في جهنم انما هو اذا دخل اهلها اليها اما اذا لم يكن  
 فيها احد فلا لم فيها في نفسها ولا في نفس ملائكتها بل هي  
 ومن فيها منهم متنعون متلذذون يسبحون لله لا يفترون  
 قال وانما احتاجت النار الى جررها بالسلاسل كما وردت لغلبة  
 الرحمة منها على الموحدين فيقول اتسلل شية فشيء لعل  
 الله تعالى ان يتناول بالرحمة على عباده كما هو شأن بطانة  
 الخير عند المليك فاذا حق الغضب الاله على قوم غضبت للغضب  
 الحق كما انة صلى الله عليه وسلم يقول شحقا شحقا لمن اخذ بجم  
 ذات الشمال من امته حين يقال له انك لا تدري ما احدثوا  
 بعدك بعد ان كان قال امتي امتي اول ماراهم يسحبون الى النار  
 وقال في موضع آخر انما امتعت جهنم من الاثيان بسرعة  
 واحتاجت الى جررها بالسلاسل للرحمة القائمة بها على من  
 تنقم منه وذلك لانها ما فتحت عينها من حين خلقت الا  
 على مسبح لله بحمده لا تعرف ما هي الاحكام التي استحق بها  
 المكلف النار الا ان تعلم ذلك باعلام من الله تعالى فاذا  
 جئ بها وامرت بالانتقام من الجبابرة والعصاة جذبت  
 اليها اهلها بالخاصية جذب المغناطيس للحديد وذلك لان  
 السموات والافعال المحرمة كانت تجذبهم الى النار ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اخذ بحجرهم عنها وهم يتفلتون من  
 يده قال وقد وجد الله تعالى جهنم بطالع الثور ولذلك كان

صور تصامير الجاهوس وكان طعام اهلها اذا دخلوها طحال  
 الثور الذي هو بيت الدم والادساخ ويحل يجمع فيه الدم  
 الفاسد او الثور حيوانا ترى طبعه البرد واليبس فناسب  
 ذلك اهل النار اسد مناسبة فيما فيه من الدمية لا يموت  
 اهل النار وما فيه من ادساخ البدن والدم الفاسد المؤلم  
 لا يحيون ولا ينعون بل كلما اكلوا من ذلك ازدادوا مرها  
 وسقما قال واعلم ان محل النار ما تحت مقعر ارض الجنة لا  
 هو سقف النار وبهذه النار يكون صلاح ما في الجنة من  
 الماكولات والفواكه كما تؤثر الشمس النضج في فواكه اهل  
 الدنيا والشمس والقمر والنجوم كلها في النار تفعل في الاشياء  
 هناك النضج في العلو كما كانت تفعل النضج هنا في السفلى  
 قال وكما هو الامر هناك كذلك ينتقل الامر هناك بالمعنى وان  
 اختلفت الصور والاحكام الا ترى ان ارض الجنة مسك  
 وهرها حازي بالطبع لما فيه من النارية واشجار الجنة مفرقة  
 في تلك التربة المسكية فالمسك هناك بمثابة الزبل هنا  
 في تقنين الارض لتطيب الثمار كما ذكره الشيخ في الباب  
 السادس والثمانين قال واعلم ان جميع الكواكب التي في  
 جهنم مظلمة الا نوار لا نور لها فالقمر والشمس بطلعان  
 ويغيبان في النار لكن بلا نور فصورة الكواكب فيها كصورة  
 الكسوف التام عندنا فشمس جهنم شارقة لا مشرقة قال  
 وانما لم يكن اهل النار يشهدون نور الكواكب لما في الدخان  
 من الكدورة وكما كانوا في الدنيا عميا كذلك في النار عميان  
 ادراك الانوار قليل اهل النار لا صباح له كما ان نهار اهل  
 الجنة لا ليل له قال ولا يزال هذا الامر للفريقين ابد الابدين  
 ولذلك سمي الله تعالى يوم القيامة باليوم العقيم لانها لا يمر  
 بعده قال وهو يوم السبت لان يوم القيامة تقوم يوم الجمعة  
 وما يحيى وقت الضحى من يوم السبت حتى يقع جميع ما في يوم القيامة

من الحساب وقهر الداران بأهلها من ذلك الوقت وتعلق  
 جهم على أهلها غلقاً لا تفتح بعده وترى المخلوق والشياطين  
 فيها كقطع اللحم في القدر إذا او قدت تحته نارا قوية نسألك الله  
 العافية قلت وتماز استقر أهل كل من الدارين فيما قبل  
 انتهأ حتى ذلك اليوم على ما سياتي في نهاية الكتاب عند قول  
 الشيخ وينقضي يوم القيامة جميع ما فيه من المؤخذات قال  
 وأعلم أن الفلك المكوّب مخلوق في جوف الفلك الاطلس وما بينهما  
 من خلق للجنات بما فيها فخذ الفلك ارضها والاطلس سماؤها  
 قال ومقر ذلك الكواكب هو الدار الدنيا ومن هناك الى ما تحته  
 يكون استمالة جميع ما تراه الى الآخرة فينتقل من ينتقل من الدنيا  
 الى الجنة من انسان وغير انسان وما بقي بعد ذلك فهو في النار  
 ذكره في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة فعلم ان حد النار  
 من مقر فلك الكواكب الثابتة الى اسفل سافلين وذلك بعد  
 فراغ الناس من الحساب قال وأعلم ان أهل النار الذين  
 لا يخرجون منها اربع طوائف المتكبرون والمعطلة والمنافقون  
 والمشركون ويجمعها كلها الجرمون قال تعالى واصتاروا اليوم  
 ايها الجرمون اي المستحقون لان يكونوا اهلا لسكنى النار  
 فهو لا اربع طوائف هم الذين لا يخرجون من النار من  
 انس وجن قال وانما جاء تقسيمهم الى اربع طوائف من  
 غير زيادة لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه ياتينا من بين  
 ايدينا ومن خلفنا وعن ايمننا وعن شمائلنا ولا يدخل احد  
 النار الا بواسطته فهو ياتي المشرك من بين يديه ويأتي  
 المتكبر من عن يمينه ويأتي المنافق من عن شماليه ويأتي  
 المعطل من خلفه قال وانما جاء للمشرك من بين يديه  
 لان المشرك راي بين يديه جهة غيبته فاثبت وجود الله  
 ولم يقدر على انكاره فجعله ابليس يشرك بالله في الوهية  
 شاء يراه ويشاهده وانما جاء للمتكبر من جهة اليمين لان



لان اليمين محل القوة فلذلك تكبر لقوة احسن بها من نفسه  
 وانما جاء للمنافق من جهة شماله الذي هو الجانب الاضعف  
 لكون المنافق اضعف الطوائف كما ان الشمال اضعف من اليمين  
 ولذلك كان في الدراك الاسفل من النار ويعطى كتابه بشماله  
 قال وانما جاء للمعطل من خلفه لان الخلف ما هو محل نظر  
 فقال له ما ثم شيء قال فخذ اربع مراتب لاربع طوائف ولهم  
 من كل باب من ابواب جهنم جزء مقسوم قال وهي منازل  
 عذابهم فاذا ضربت الاربعة التي هي المراتب في السبعة  
 ابواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا عدد منازل القمر  
 وغيره من الكواكب السيارة قال وكان مما ظهر من تسيير  
 هذه الكواكب وجود ثمانية وعشرين حرفا منها الف الله  
 تعالى الكلمات وظهر بها الكفر والايمان في العالم فترجم بها كل  
 شخص عما في نفسه من ايمان وكفر وكذب وصدق لتقوم  
 حجة الله على عباده ظاهرا بما تلفظوا به قال وانما كان لجهنم  
 سبعة ابواب لان ابواب الجنة كذلك سبعة واما الباب  
 الثامن فخاص بجنة الرؤية وهو الباب المغلق في التدوير  
 بام الحجير فلا يفتح ابدا قال وانما كان الامر كما ذكرنا لان صورة  
 الابواب صورة الذي اذا انفتح استند به موضع اخر اثنين غلق  
 لمنزل ففتح منزلا اخر فابواب النار اذا غلقت هين فتح ابواب  
 الجنة قال واهل كل باب مبينون في القرآن فاهل جهنم هم  
 الذين كفر وابرصهم واهل السعير هم الشياطين واهل لظى كل  
 من ادبر وتولى وجمع فاعصى واهل سقر هم كل من لم يصل  
 ولم يام المسكين وخاف من مع الكافرين وكذب بيوم الدين  
 واهل الحجير كل همار مشاء بنعيم مناع للغير معتدا ثم اذا تسلى  
 عليه آيات الله قال اساطير الاولين واهل الحطمة هم كل همار  
 لما زجماع للمال يحسب ان مله اخذه واهل النماوية هم كل من  
 خفت موازينه والله اعلم قال واذا دخل ابليس النار يكون

ملأها فانه لا يعذب احديها الا وابليس سبب تقذيبه  
 ومشارك له فيه قال صلى الله عليه وسلم ومن سن سنة  
 سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها فهذا الاعتبار كان  
 على النار بحقيقته فانه ما دخل احد النار الا لموافقة له قال  
 وهذا سر كون مستقره في النار في الطبقة الرابعة فليس هو  
 تخفيف عنه بالنسبة للدركات السفلية وانما ذلك للحاطة  
 والشمول قال ويكون عذابه في النار تارة بالزهرير المضاد  
 لنشأته وتارة بالنار قال ونظير ذلك الجسم الحساس يكون  
 حياته بخروج النفس فاذا منع بالشنق او الخنق انعكس  
 واجعا الى القلب فاحرق فمات قال واهل النار من الجن  
 هم الكفار لا غير لانه ليس في الجن مشرك ولا معطل ولا  
 منافق ولهذا قال الله تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان  
 اكفر فلما كفر قال اني بريء منك الآية فالحق تعالى الشيطان  
 بالكفار ولم يلحقه بالمشركين وان كان هو الذي يوسوس  
 للانس بالشرك حتى يشركوا فكل مشرك كافر وليس كل كافر  
 مشركا اما كافر المشرك فلعدوله عن احدى الآلهة التي ليست بها  
 عن النظر في الادلة والايات وتعيينها في عيسى مثلا واما  
 شركه فباعتقاده مع الله الها آخر ويلحق به من آمن ببعض  
 وكفر ببعض وتامل قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله  
 هو المسيح ابن مريم ما قال لقد اشرك لانه لم يجعل مع الله  
 الها آخر فليمر هذا المحل فانه دقيق قال واعلم ان اهل النار  
 متزاوون لكن على حالة مخصوصة وهوانه لا يتزاوون الا  
 اهل كل طبقة مع طبقته كالمحرورين والمحرورين \*  
 والمقرورين والمقرورين فلا يزور مقرورا ومحرورا وعكسه  
 بخلاف اهل الجنة للاطلاق والسراح الذي لا هلهما  
 المشاكل للنعم ضد ما لاهل النار من الضيق والتقييد  
 وقال واعلم انه ليس في النار درجة اختصا من كمال

في الجنة لان الناس انما يعذبون في النار باعمالهم لا غير وما  
 اخبرنا الحق تعالى قط انه يختص بنقمة من يشاء ابدا  
 فما نزل من نزل النار الا باعماله فقط قال ولهذا يبقى فيها  
 اماكن خالية فيخلق الله تعالى لها خلقا يعمرونها وهو قوله  
 تعالى فيضع الجبار فيها قد مره فنقول قط قط اي حسبي  
 حسبي قال وانما دخل زيادة العذاب على الطائفة التي  
 قال الله تعالى فيهم زناهم عذابا فوق العذاب من جهة  
 انهم اضلوا غيرهم وادخلوا عليهم الشبه فالزيادة المذكورة  
 خاصة بالائمة المضلين واصلها لهم من اعمالهم حقيقة  
 فما اثر زيادة الا من هذه الحيثية فافهم قال واشد العذاب  
 على اهل النار ما يقع في بواطنهم من التوهيات فانهم لا يتوهمون  
 قط عذابا اشد مما هم فيه الا ان تكون في نفوسهم لوقته واليه  
 الاشارة بقوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة  
 قال واعلم ان اطول الناس مكثا في جهنم من عصاة الموحدين  
 هو من يمكث فيها نحو من خمسين الف سنة ثم يخرج منها  
 بالشفاعة قال وانما قلنا نحو من خمسين ولم نقل خمسين  
 لاننا نسنا من كمال الخمسين على يقين وانما استروحنا الى  
 ما قلناه من قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين الف  
 سنة والمقدار انما يكون تقريبا ولا يقطع بتحديد قلل  
 وينقضي بيوم القيامة جميع ما فيه من المآخذات لعصاة  
 الموحدين فلا يبقى في النار بعد ذلك اليوم احد من وحد الله  
 تعالى ولومرة في عمره ومات على ذلك في يوم القيامة متصل بيوم  
 الدنيا وليس بينهما الا ليل البرزخ وفي فجر هذه الليلة تكون  
 نفخة البعث وفي طلوع شمس يومه يكون اتيان الحق تعالى  
 الفصل للقضا كما يليق بجلاؤه وفي قدر ركعتي الاشراف  
 ينتفضي الحكم وتقر الدار ان باهلها كما مر فكل منهم خالد فيها  
 هو فيه قال وليس عند اهل النار الذين هم اهلها نوم

وانما يكون النور فيها بعصاة الموحدين فقط وهذا القدر الذي  
 ينتفعون به في النار ويستريحون منهم من ينار الالف سنة ومنهم  
 من ينار الاحد عشر الفا ومنهم الى قريب الخمسين الف سنة  
 على ما مر قال وذلك من رحمة الله بعصاة الموحدين قال فعلم  
 ان اهل النار الذين هم اهلها لا ينامون لقوله تعالى لا يفترون  
 يعني العذاب وهم فيه ملبسون ذكره في الباب العشرين من  
 الفتوحات قال واذا نام عصاة الموحدين فيكون نعيمهم في  
 منامهم بالرؤيا الحسنة فيرى نفسه مثلاً انه خرج من النار  
 وصار في فرج وسرور واكل وشرب وجماع ثم اذا استيقظ  
 لا يرى شيئاً كما يرى اهل الدنيا ذلك في منامهم سنوا قال ومنهم  
 والعياذ بالله من يرى نفسه في منامه ذلك في بؤس وضرب  
 وعقوبات وفراش من شوك ونحو ذلك نسأل الله العافية  
 قلت فقد كذب والله وافترى من نقل عن الشيخ محيي الدين  
 انه كان يقول ان اهل النار يبلذون بدخولهم النار وانهم  
 لو اخرجوا منها تعذبوا بذلك الخروج وان وجد غود ذلك في  
 شيء من كتبه فهو مدسوس عليه فاني مرت على كتاب الفتوحات  
 المكية جميعه فرائته مشحوناً بالكلام على عذاب اهل النار  
 وهذا الكتاب من اعظم كتبه واخرها ناليفاً وانا اسأل  
 بالله العظيم كل ناظر في هذه الخاتمة اذا وجد دليلاً لكلام  
 الشيخ من الكتاب والسنة فليحقه بموضعه او دليلاً على  
 ضد كلامه فليكتبه كذلك في موضعه فان كلام اهل  
 الكشف لا يمتشي كله على ظاهر النقول على ان اكثر اختلاف  
 اهل النقل واهل الكشف انما هو في الكيفيات والعلل ولما  
 الاحكام فلا خلاف عندهم فيها اذا الكشف الصحيح لا يجرى  
 قط الا مويداً للشرعية ولا يقبل من صاحبها ان قد ربح الفتنه  
 لها واعلم يا اخي اني لم اذكر عن الشيخ رحمه الله في هذه  
 الخاتمة الا بعض الامور التي تختمها المقبول وامانا لا

تتمتله العقول فتركناه حتى يشاهده اهل الجنة اذا دخلوها  
واهل النار اذا دخلوها والمجد لله رب العالمين والمجد لله  
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وقد  
جاء بمحمد الله تعالى كتابا انيسا يخضع له عنق كل  
منصف ترك التعصب والحمية للنفس فان الشيخ  
رضي الله عنه كان من اكبر الوارثين كما ذكرنا ذلك  
في خطبة الكتاب وقد اخبرني شيخ الاسلام الشيخ  
شهاب الدين الحنبلي الفتوحى رحمه الله بعد ان  
اطلع عليه وكتب عليه وبعد حلفه بالله عز وجل  
انه طول عمره مامرا على خاطره حكم واحد مما فيه  
ولا هما في الجواهر والدرر فرضى الله عن اهل الانصار  
وارجو ان يمد الله ثمر من مدد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان يكون جميع ما رقمناه بانا ملنا  
منقوشا في نفوسنا ومحفوظا في ارواحنا ليكون ذلك  
وسيلة الى العمل ببعض ما فيه من الاخلاق المحمدية  
والآداب الشرعية ونسال الله تعالى ان يخلصنا  
من الدنيا على الرضى والتسليم وان يخلص اهلنا  
منها بالنظر الى عوراتنا دون عوراتهم وان لا يفتننا  
بظنوننا ودعوانا ولا بما خفى علمه علينا من عظيم  
زلاتنا وقبح اراداتنا وديق خطراتنا وكيف لنا  
بذلك في هذا الزمان الذي هو محل ظهور العجايب  
والاحوال الرديئة وقد استوفينا غالب الاعمال التي  
اهلك الله بها الامم السالفة والقرون الماضية  
وحلت بنا نياتنا ونحكمت عمالنا فبنا باعمالنا وقد قرب  
انشقاق الفجر الاخروي بقوة عسكر الظلم والظلال  
وقبض العلوم عن العمل بها وفيض الضلال قد تحم  
اندينا الاعلى حالة كما لا يرتفع في منزل التحليل الا

الخالة وقد وصف بعض اهل المائة السادسة زمانه  
 فقال قد صارت حكما اهل زماننا ذئاب وعلماؤه رياح \*  
 وقروءه فضلاء وقصوده عقلاء وقجاره خوفية وقجاره صوفية  
 وتعالبه زهادا وتعابينه عبادا وباتقيائه فضا حاراشقاؤه  
 فضالها وعقاربها وعماظا وحياته حفاظا استغنوا بالفضائح  
 عن النصائح وعن المعارف بالمعارف وعن الطيبة بالغيبة  
 وعن اسرار الغيوب باسرار العيوب فلا الآيات السماوية  
 تذكرهم ولا الآيات النفسانية تحجبهم فلا حول ولا قوة  
 الا بالله العلي العظيم اقول قولي هذا واستغفر الله تعالى  
 من كل خطأ وزلل وقع من جوارحي الظاهرة والباطنة  
 الى وقتي هذا عدد كل ذرة في الوجود قال ذلك وكتبه  
 مؤلفه العبد الفقير الى عفوره ومنفرته ومسامحته  
 عبد الوهاب بن احمد بن علي المشعراوي عفى الله عنه  
 وعن والديه وعن مشايخه وجميع المسلمين وكان  
 الفراغ من تاليفه في يوم الاحد حادي عشر من شهر  
 رمضان المعظم قدره سنة اثنين واربعين وتسعمائة من  
 الهجرة الشريفة على الحال بها افضل الصلاة وازكى التحية

والمجد لله رب العالمين نجز  
 هذا الكتاب المبارك من فضل الله العظيم  
 في يوم الاربع المبارك سبعة  
 وعشرين القعدة ١٢٧٤ هـ  
 بقلم كاتبه الفقير  
 حسن العناني  
 السعد  
 عظم







